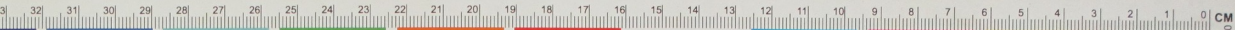


Bu eserin;
kataloglanması, dijital ortama aktarılması ve
elektronik ortamda kullanıma sunulması
İstanbul Kalkınma Ajansı (İSTKA)'nın desteğiyle
İBB Kültür ve Sosyal İşler Daire Başkanlığı
Kütüphane ve Müzeler Müdürlüğü (Atatürk Kitaplığı)
tarafından gerçekleştirilmiştir.

Proje No	:	İSTKA/2012/BİL/233
Destek Programı	:	Bilgi Odaklı Ekonomik Kalkınma Mali Destek Programı
Projeyi Destekleyen	:	İstanbul Kalkınma Ajansı (İSTKA)
Proje Adı	:	Osmanlı Dönemi Nadir Eserlerin Kataloglanması, Dijital Ortama Aktarılması ve Elektronik Ortamda Kullanıma Sunulması
Proje Sahibi Kuruluş	:	İBB Kültür ve Sosyal İşler Daire Başkanlığı
Proje Yüklenicisi	:	Yordam BT Ltd. Şti.
Proje Uygulama Yeri	:	Kütüphane ve Müzeler Müdürlüğü - Atatürk Kitaplığı İSTANBUL – Beyoğlu

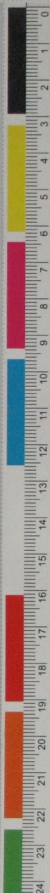
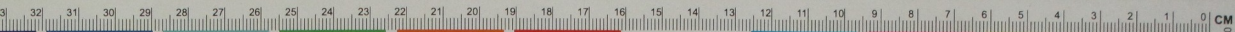


843



İSTANBUL
BÜYÜKŞEHİR
BELEDİYESİ
ATATÜRK KİTAPLIĞI





رسالة توحيد

مندرجاتی

من عرف نفسه فقد عرف ربه حديث شریف حقن
شیخ اکبر قدس الله سره الانوار حضرت لریک خلیل
ها مشنہ ترجمہ سنی تحوید

OSMAN ERGİN
KİTAPLARI
No. 843

مترجمی

کلامی درکاء شریفی بوست نشین محمد اسعد

هر حق محفوظدر

۱۳۳۷

Te 3152



İSTANBUL
BÜYÜKŞEHİR
BELEDİYESİ
KÜLTÜR KİTAPLIĞI

المالدى الاكبرى ابن سليمان ستر الله تعالى له كل عيب
وغفر له كل ذنب وريب قد سألنى فى دار الخلافة العلية
جعل الله تعالى سائلة من كل افة وبلية اوحدا للفضلة
واسعد للوزراء والنبلاء حضرت ويسو يا شيا بلغة الله
تعالى من الخيرات ما يشاء ان اشرح رسالة من عرف نفسه
فقد عرف ربه القطب لعارف صاحب اللطائف والمعارف
سيدى الشيخ محى الدين ابن العربي ذى العلم الوهمى قدس
الله تعالى روحه ووجده وجسده وضريحه فاشترت رب
الارباب فحصل الجواب بالايجاب فبدأت فيه مستعدا
من قبض فضل عالم الزوحانية وسميته امرأة العرفان
وليه شرح رسالة من عرف نفسه فقد عرف ربه فقلت
والشيخ الحلي الشيخ وحضره ففتح الكريم بسم الله الرحمن
الرحيم ابتدا بالبسملة لاشاف مفتاح كل كتاب وثنى الحمد
شكرا لرب الارباب فقال الحمد لله الذى امكن قتل ومقتله
قبل القبر هذا البعدى واول لوجوده الابقصين ذات

فقد اولنا ان حالنا ليس به
توصيف لغير جوته عليه السلام
والسلام فذكر سيور
جناب الله وادب شفه
شئى بوقا بدى شهيد حال
بويه در اهو احوال
فجاءت به وهو الغرير
بالذات واحد مشهور
وحدانيت ودين الله
مستفيد زانا اذ الله كما
بوقا ليس كدست توصيف
المسوق (اليعنى كماله)
والسوى فان الله هو سنده
هو الله (يعنى)
سازوى اسم الله مستعان
مركب كلاله وصفه حدوث
لا يخلو ودى بعضى اسمى
ذكو ستاير مراد البرز
نيز اسم كدك عيون الهم
لا اله الا الله سؤالا
كده سنك كره ولى لاه
كاه ودى

استفاح والتقبل هو اخذاً من قوله سبحانه هو
الاول ولم يكن اي لم يوجد بعد فلهذا التثنية اوجده في الالف
مصفاته وفعاله بعد الاول البعد هو اخذاً من قوله والآخر
كان الله موجوداً ولا قبل معه بوصف بالقبلية
ولا بعد معه بوصف بالبعدية ولا قبل بوصف بالاقربية
ولا بعد ضمهم اليه وسكون العين منه القربا يوصف
بالابدية ولا كيف هو اسمهم غير شيكن يستقيم فيه هو ال
ولا اين هو سؤال عن الزمان فقها حيث لا احوال
ولا زمان والحين ولا اوان ولا وقت ولا زمان ولا فوق معه
موجود ولا تحت بوصف بالحدود ولا كون اي ولا موجود
معه بالوجود ولا مكان من الامكنة وهو الآن
كاكان لغير سيد الاكون ان الله كان ولا شيء معه
هو لان على عليه كان هو الحيز لا وحدانية اي المنفرد
بالذات اعتباراً وشافاً من بعد الصفات والاسماء والنسب
والنعمات قبل الخلق هو القدر لا بعد التثنية اي المنفرد كذلك

[illegible]

فان انكلم بحسب شأهده البصيرة انك عليه الاتي منه
 المشاهدة العلية فلوان الاتي ذا عقل شديد لسنم
 قولن رأى بصيره الحذب على البصيرة وبصيرة وله سورة
 منية فتارة يبع قلبه من ورود الوردات بالانشادات
 وقارة بالكلام المسموع فيسببك العبادات
 وذلك بحسب تجلي الحضرات القدسية الاولى حضرت الفقيه
 ان الله كان ولاشيء معه وهو الان على ما عليه كان والثانية
 حضرت المعية وهو معكم انما كنتم والثالثة حضرت الوثنية
 بعد قضاء الخلوقات عند قوله سبحانه لننزل الملك اليوم
 فالخبر الاول ما وردت الصفات منها والثانية ما وردت
 الصفات اليها ثم صدرت عنها والثالثة ما صدرت اليها واعلم ان
 قواعدهم قدس الله امرارهم مبنية على كتاب الغفر والسنة
 النبوية والقاعدة الكلية التي ذكرها من اهل السنة
 عالمها وهي ان التصور محل على ظاهرها وقده ليس الاكل
 ان الله كان ولاشيء معه وهو الان على ما عليه كان اي

ان الله كان ولاشيء معه وهو الان على ما عليه كان اي
 انك انكلم بحسب شأهده البصيرة انك عليه الاتي منه
 المشاهدة العلية فلوان الاتي ذا عقل شديد لسنم
 قولن رأى بصيره الحذب على البصيرة وبصيرة وله سورة
 منية فتارة يبع قلبه من ورود الوردات بالانشادات
 وقارة بالكلام المسموع فيسببك العبادات
 وذلك بحسب تجلي الحضرات القدسية الاولى حضرت الفقيه
 ان الله كان ولاشيء معه وهو الان على ما عليه كان والثانية
 حضرت المعية وهو معكم انما كنتم والثالثة حضرت الوثنية
 بعد قضاء الخلوقات عند قوله سبحانه لننزل الملك اليوم
 فالخبر الاول ما وردت الصفات منها والثانية ما وردت
 الصفات اليها ثم صدرت عنها والثالثة ما صدرت اليها واعلم ان
 قواعدهم قدس الله امرارهم مبنية على كتاب الغفر والسنة
 النبوية والقاعدة الكلية التي ذكرها من اهل السنة
 عالمها وهي ان التصور محل على ظاهرها وقده ليس الاكل
 ان الله كان ولاشيء معه وهو الان على ما عليه كان اي

هو الان موجود ولاشيء معه كما انه موجود قبل ان يتخلق
 الاكون ولاشيء معه لان هذه الموجودات الحادثة باعتبار
 قواعدهم الشريفة كالاعراض من جهة انها لا تقوم بنفسها
 فيقيمها ويحكيها ومسكنها هو الله تعالى الذي التبرجون
 لقوله والله خلقكم وما تقولون فاذا كان محرك الاكون هو
 الشائق للخلوقات وافعالهم كما كانت ليجار التجار فينحت
 بالقدوم وينشر بالمنشأ فلا ينسب فعل من افعال التجار
 هذه الاله فلا يقال لقدوم صنع الصندوقا وشيئا
 من الخيول والعلوم بل يستند الفعل بحسب الظاهر الى التجار
 لا الى القدوم والشار واعلم ان المصطفى ذا المفاخر
 خاطب بعض اصحابه بالشريعة والعلم الظاهر ومن
 بالحقيقة لكل عالم منهم ماهر كالتعديق الاكبر وعلى باب
 مدينة العلم الاخر وكانت واداء علوم الحقيقة عن الناس
 لا شغلا لالاول بحسب من ليس له في الحسن ثاني وقد قال
 ما رأيت شيئا الا تورأيت الله قبله وقال الثاني لعبد

هو وجودكم في الاول
 مقام وحدانية ذات احدية
 اشارت فلان اولئك هو وجوده
 كذا يستند بشيعة وشيعة
 (سورة الاول وهو وجود الحق
 الاخر من الوجود الحق
 انشأنا لظاهر وهو وجود
 انشأنا لظاهر وهو وجود
 ولا يبين فلا اول ولا آخر
 كذا استأذنه امرئ به
 باهاده مهجود اولان
 جميع اشياءكم ترميد في
 كذا يستند كذا حروف
 آخر من حروف ظاهر هو
 باطنك وجود ذات حقيقة
 بشيعة وشيعة كذا عليه
 اول انشأنا لظاهر
 (بلا تزيان هذه الحق كذا
 وجوده ولا تزيان في
 وهذه الاخرى فافهم هذا
 لا تفتق في علم الخلوقة

[illegible]

ديالما اده وقد ورن الشخ الاكبر منه العلم وسوقه
 ظهر فكل بالتحديد الحقيق الذي كاد ان يخرج من فمه
 البشوق ذكر في اخر هذه الرسالة ما يناسب ان يكون
 كالمقدمة في اولها فقال وان سئل سائل وقل لانت ثباته
 وتيق كل شئ فاهو الاشياء التي تراها فاجاب بقوله فاعلموا
 قلت وفيه المقالة مع من لا يرى سوى الله شيئا ومن يرى شيئا
 سوى الله فليس لنا معه جواب ولا سوا الفاتنة لا يرى غيري
 من يعرف نفسه لا يرى غير الله ومن لا يعرف نفسه لا يرى الله وكان ان يشر
 بما فيه الى ان قال والواصل تكفيه الاشارة اقول ومثل الوصل
 لا يفهم يصيح العبارة وحيث هذا لك هذا العهد قل جمع
 الخول السخ في المقام الاسماء وهذا هو الاسم والشي
 اى ليس الاسم غير بالمراد بالاسم الذات هو الاول اى الذات اى
 لوجوده بلا اولية اى بلا وصف الاولية هو الآخر اى الذى لا يتنا
 لوجوده لثبوت قدمه واستحالة عدمه بلا آخرية اى لا بد وجود
 الاخرية هو ايضا اى الواضح الربوبية بلا ظاهرية اى

عبر

بغير وصف الظهور وهو الباطن أي الحجب عن الأوهام والكيف
بلاطبيعية أي بغير وصف العلون اشراق قدس سره في هذا
الترتيب المرتبة العاقل فخلق الله عليه وسلم وجواب
السائل وهو بورزنا العقيل قال قلت يا رسول الله أين كان
ربنا قبل ان يخلق خلقه في المكان فعمداً ما غنّه هو وما فوقه
هو، وخلق عرشه على الماء قال الشعر اقدس سره وما نية
لاموصولة بمعنى الذي فالله، والمرتبة عجز الحق تعالى خلقه
وقال سيدي عبد الكرم الجليل لیس العلماء نسبة فوقیه بعرضها
بالکمال الإلهية ولا نسبة نعتية بعرضها بالانوصاف الخلقية
فالها فوق ولا تحت قال هذا بقدر تقبيل لفظه متافية انتهى
فالإن الحية من حيث هي كذلك لا توصف لها ولا اسم ولا رسم
أي أيها مدعيها الذين حيث ما ورد عنه في الكتاب والسنة
من الأسماء والصفات ونسبة الأسماء إليه فاعتقادنا في ذلك
المسمات بالأسماء العامة للصفات والأفعال العارضة عنها
باعتبار اسمائها وصفاتها جميع الآثار الكونية غير إيمان تسليم

[illegible]

ظاهراً وباطناً لأحكام الشريعة المحمدية من غير استشكل ولا
 استفسار ولا ينكح معرفتها بوجوه من الوجوه ما لم تعين بصفتها أول
 التعيينات عليها فإنها هي التي لا تكون ولا عين هو وجودها الأول أي
 الألف المشار به إلى الذات الالهية أي الحق في حيزه هو الالهي
 فإن لا زال سراً الأول هو ما يحضر كل شيء من الحق عند التوجه
 إليها أي المشار إليه بقوله إنما امرنا الشيء إذا ردها أن نقول له
 أن يكون ولهذا قيل لا يعرف الحق إلا الحق ولا يعبر الحق إلا الحق
 ولا يطلب الحق إلا الحق لأن ذلك السر هو الطاب للحق والحب له
 والعارف به كما قال المصطفى صاحب المقام للشيء عرف ربه في
 وهو وجوده وأمره في الألف المشار به إلى الآخر التمام له
 سر الآخر أي سر الابدية السرمدية وهو وجوده بحروف الظاهر
 أي هذا الاسم الشريف فاسمه ذاته وهو وجوده بحروف الباطن
 وبه قد سره وبين هذه الأسماء الشريفة للثناء إلى الامانة
 الكلية بل ليعلم قوله سبحانه وكان الله بكل شيء محيطاً وفي ذلك
 سر لا يكشف من ذائق عرفه فلا أول ولا آخر ولا ظاهر ولا باطن إلا هو

خباب حق دنياه باطن كذيله
 كود من الحق حضرت محمد
 عليه الصلاة والسلام قدس
 بشارته من ربه واثق بالان
 مشاهير قلبه سلسله دنياه
 امكن جمال الحق كونه ركه هم
 بصرفه بصبره كسب شرف
 واثباته بصدقته وبقصصه
 صبره آرق مشاهدته
 بصبره في خور بصبره بانه
 وقوعه دايراً لا اختلاف
 محقق لما مستدر الصلوات
 كبر بعض ذوات عليه سنة
 افترسك سنت سنه
 انما عليه وليا والاهل في
 سن كاشفات نائل والي
 ايجون شوق وزوقه في
 قصبات ويايات بيله انشاد
 بيور مشكور ترجمه شرف
 التزام اختصار والفتن
 شرمه كياياتك تقلدن

اخذاً من قوله تعالى هو الاول والاخر والظاهر والباطن
 بلا سران هذه الحروف في وجوده ولا سران وجوده في هذه الحروف
 فانه تنزه عن التحيل في شيء وتحيل هو شيء فانه هذا لا يقع
 في حيزه للكلولية بزعمهم ان الله تعالى يحل في الحوادث تنزهه مالك
 المال عن ذلك لا هو في شيء يحل ولا شيء فيه يحل لا اختلاف
 ولا غايه منه ليلد ولم يولد ويتبع أن تعرفه بهذه الصفة
 التي وصف نفسه بها لا بالعلم بخوض من الصفات ولا تعرفه
 بالعلم الظاهري ولا بالقول أي المسمول في علم الكلام فأن
 الاستدلال عليه من عدم الوصول اليه ولا بالعلم بالعقل
 ولا بالآخرة فأن ذلك بوقوعها للمالك وكل شيء خطرها كقائه
 بخلاف ذلك ولا بالعيش فانه تنزه عن ان يعرف بالحواس ولا بالعين
 الظاهر فانه تنزه عن رؤيت الحوادث والجمال الباهر لا بالعين
 الباطن أي بالكشف والفراسة والاسرار ولا بالأذواله
 أي الحقائق برفعا لشيء حتى ادركه وعاش حتى ادرك زمانه وادركه
 بصبره امداء وكل ذلك مستحيل حتى قاله لا يرى إلا هو

صوف مقلد والدي (ولا في)
 كابر ولا ملك مقرب يعرفه
 يعني ذات ما في قال في وفي
 كامل واسون ملك مقرب
 واسون كسبه بيه من
 واختلف الحق والاسرار
 ليهودون أي يعرفون
 لكن من طريق العبادة دن
 اكمل شديع معرفته ايسه
 بالكو صفاته بانه مستند
 عبادته بوعرفه على
 وعيا في ذلك تعاريفه ايك
 منقسم ادوب معتبر ولان
 اهل مكاشفاتك معرفته
 شوبه كدقائق اوله يعني
 سايبرلوقود موجوده في
 اوله في حاله آج فاليد
 اعتقادته ده بولم لور
 كماله سباب عقلت ايك
 جهاده وبعثت ولان يقو
 سايبرلوقول عقلت عقلت

بل هو يرى كمال ذاته وانسه ولا يدركه الا هو بل هو يدركه
حلال نفسه ولا يقبله اى يعلم ذاته الا هو بنفسه يؤنفسه
ونفسه يعرف نفسه فمن كان عارفا لله فبالله عرف المرء
 لقول المصطفى عرفت ربى لربى الا براه احد غيرى لقوله لن
فهمامة لكل مخلوق الا المصطفى المختار ولا يدركه احد غير
لقله لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار رحمة وهذا يقية الوجودانية
 سلب الانسانية وحيث ان الاسم عندهم عين المسمى والصفة
 عين الموصوف فقد حجب نفسه بنفسه لا يحجب شئ غيره
 اذ لو حجبه غيره لكان قاهرا له وهذا مستحيل لانه سبحانه وهو
 القاهم هو قواه رحمة بوجوده اسلم ان الوجود عين الموجود
 فهو يشير وجوده بوجودانيته اى يستدرك ذاته بذلكية
 اى بغير هيئته مخصوصة وحالة مخصوصة لا يراه احد غيره
 فان قيل كرهه مع ما سبق قال القائله بذلك اقول ذلك اولا
 لقوة الوجود والعمام واعاده ثانيا لنفى رؤية الخواص في الدنيا
 واساق الحجة فيها المؤمنون والمؤمنات لقوله تعالى وجوه

عرفوا عاده حرمت واعانف
 و تحت اية وجوبه بخنده
 بل تدعى اذ ذلك المبرور
 شوقه وادركه بكي حبه
 نائل وانى نحن فلان كنتم
 عتونا لله فاعتقوا آيات
 جليله سنة نظرا اتباع شوق
 وعلمه جفقت سائر سنة
 مكنى له بياور
 بيزلفقت
 عادى بولنا اتباع شوقك
 قول شهمى لادبى كى
 شوقك مطهرك لادبى كى
 عاليه سندن كى تاخ
 وادى حقيقته خفوق
 صحت اوله مان
 ورسوله هو ورساله هو
 وكلامه هو ورساله هو
 من نفسه بنفسه
 بل هو اسطة ولا ياب عنه
 لا تقاوت بين الناس
 (البه) ظاهره وباطنه كى

قوله

يؤمنه فاضمر الى ذاتها نظرية وسبب ذلك ان الله تعالى جعل لهم
 حجة ابدية لاثناء بعد هافلها اذا ارسل كتابا الى بعض
 اهل الجنة جعلنا الله تعالى من اهلها يكتب فيه من الخالق يوم الى
 القيوم وهذا شريف لهم منه سبحانه وتعالى وبشرى ان لا يفتر
 فيها احد ولا يراه بى رسول الا سيدهم المصطفى الافضل فراه
 بعين بصيرته محروقا نظرها الى حقى اصرته وبها مع الجمع بين
 قول من قال له بعين بصيرته وبين قول من قال له بعين
 اصرته وقد جاء ابن قاصد قدس سره في تأييده بما حكاه عن المقاتل
 الاخرى لسان الجمع محرم الى السيد بن خنصر محرم الشيخ
والخوض فيه موقوف
 الشهادة للملك العليق وهو ظل المشاهدة الحقيقية التي
 جعلت المصطفى افضل لبريه وقد منع منها موسى الكليم ذوا
 النفس الزكية قال ذلك اشا الشيخ قال ودونك بخر
نفسه وقفا لاولى لسان جمله صونا للمؤمن حرمى ودونك
 اى خذها المسترشد رشداً بمخوض البحر الذى خضته
 بالبيعة لصاحب هذا المقام الذى وقفنا السابقون

موجود انك كافة سيات
 وادوات قيلندون اولوب
 وجود حقيقى ذات اولوبته
 مخصوصا ولوجه ساولون
 رسول اولسون وسا اولسون
 حقيقته كند ليسند
 حقيقته ريش اوله مان
 وحاله دى بياوركه
 عند التحقيق شايح احكام
 اجعل جبار حق كندى نفسى
 نفسند بنفسه كندى
 نفسند بنفسه كندى
 واسطه ولا تقاوت بهت
 وارسال يورمشلور
 مبلله اور وسعيه اور
 رسوله اور بوقايات
 اجون وماريتا زربت
 ولكن الله دى
 حقيقته نائل ولا ياب عنه
 محكم برليل جليلد
 بوراده خاطر اراه تبادايد

من العارفين بساحله ولم يحضروا في حفته ميانة طرف المصطفى
صاحبه فلذا قالوا في قوله وما الى النبي إشارة لكن يبين
انه اذا قصدت اراد بالعرفي البيت السابق رؤيته الحق واداد
بقوله ولا تنفروا وما الى النبي هذه الرؤية التي منع منها موسى
الكليم بقوله لن تاتي وخص بها المصطفى الذي حضره الحق
فان حصل لها الافراد اتباعه وعترته وقدره والخبر
لما افاق موسى عليه السلام من عبثه قبله ليس ذلك لك
ذاك النبي باقي بعدك فقال بعدد قاسمناك من ان يصل اليك
هذا من ارضيته لنفسك وخصصته باعلى مقام
ثبت اليك عما نصبت لما ليس لنا اولا المؤمنين بتخصيص
محمد عليه الصلوة والسلام بعلو هذا المقام وسماه الحق
نقلا في بيتنا حيث قال لم بعدك تبما فاي وقوله ولا اولي
ولا اناك ثم يبره اي ترجمة حقيقة ذاته لان ترجمة
معنى صفته لقوله جل علاه فاعما تولوا فتم وجه الله اشارة
باطنية مختصة بذهب الصوفية وقد قالنا لهم نظرت

117

إلى الوجه الذي لكلها كسوى وجهه والوجه ماهو بهم
 نظوا بأقنظ وجوههم عيونهم عتيا أشاهد عمدا وترك
 وجهها بالخاص مشرفا ونظروها حشوة القيق والد
 وأعلم أن أهل المشاهدة الكاشفين لهم مذهب في التوحيد
 خاص على خلاف مذهب المتكلمين وعمادها باطنية وشريعة أهل
 الشريعة الإسلامية وقد قلنا لهم نحن نعلم أن ترك كشفه في
 سبيل وأشرع وأتباع شريعتي أعطيت كل ما السالك علما
 وهو علم توحيد الملك الذي أن ترك كشفه بطريق العبادات
 والوجدان أتبع شريعتي الباطنية وطريق التوفيق بما يذكر
 رفيق بالسبيل إلى مقام الإحراق الحقيقي الدال على بقوله
 وعلاه خطأ أرسلوه ذى الفضل والمجاه قلنا كتمت عيون الله
 فأتبعوني بحسبك الله فاتبعه لم طريقا طريقة ظاهرة وعظم
 الشبهة الخاطبة بها ليلسنا للظهور وطريقة باطنية وهي باطن
 الشريعة الخاطبة بها ليلسنا للخصوص ودليل الطريقة
 من الأيات القرآنية والسنة النبوية لا يصل أحد إلى طريق

تعدو اسم وندستی وارد
(وَلَمَّا نَسُوا اللَّهَ فَنَسِوْا
عَلَيْهِمْ وَعَسَىٰ أَن تَنفَرُوا
فَعَسَىٰ أَن تَكُونَ لَكُم
حَقِيقَةً مَّعْدُومَةٌ وَهُوَ
وَارِثُكُم عَارِثًا وَلَئِن فُتِنُوا
أَرَأَيْتُمْ لَوِ اتَّخَذَ اللَّهُ
مَوْلًى لَّعَلَّهُمْ وَلِيٌّ مَّحْفُوظٌ
وَلَمَّا نَسُوا اللَّهَ فَنَسِوْا
عَلَيْهِمْ وَلَئِن فُتِنُوا
أَرَأَيْتُمْ لَوِ اتَّخَذَ اللَّهُ
مَوْلًى لَّعَلَّهُمْ وَلِيٌّ مَّحْفُوظٌ
(أَشَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ النَّاسِ
لَسْتُمْ أَتَى وَأَنْتُمْ هَؤُلَاءِ
وَحَدَّثَ شَرَفِيًّا إِلَهُ سَمَكٍ
كَذَى ذَاكَ قَامَ الْوَلَدُ هَكَذَا
وَسَمَكَهُ أُولَانِ وَهَجُودُ
سَمَكًا وَلَدِي فِيهَا جَالِدُهُ وَهَجُودُ
أَبِي تَعَالَى دُنْ عَابَرًا وَهَجُودُ

الحقيقة الثالثة بعد قطع طريق الشريعة الأولى بالحقيقة الأولى
بأن الشريعة لا يمكن الوصول إلى باطن الشيء إلا بعد حرق
ظاهره فاهل الباطن هو الاحياء بالداخلون الى الحضرة من الكلي
فمنهم الناصر مشاهدا الى القيوم الذي هو مصدر جميع الظواهر
والعلوم فيصعد على كل واحد منهم انه بلغ في العلم الوتيرة
العلما كما اخبرنا ليقولوا عن بعضهم بقوله وعلمناه من العلم
فمن لم يشرب من عين الحقيقة لا بد منهم فلذا قال قائلهم
شرب صدى من شراب نقيبه ^{الهميم} لذي ذوق من شراب يقيبه
العبد ماء عذب لذ من اصل تقرب القرب بعد ووتيرة
المثل فيقولون اولوا كعبدا فشبه شراب اهل الباطن الحقيق
بالشراب ^{الهميم} لعين وشرب اهل الظاهر يشرب من شراب
يشبه الماء وليس ماء وهو الذي يغمر في الارض للتسعة
على بعد وقد شبه الحق تعالى به عمل الكفار بقوله تعالى
والذين كفروا اعمالهم كساب ^{تخرج الماء} ببقعة عيسى الطمان ماء
حقا اجهل الجحود شيئا الاية ومعنى البيت ان من عين

الحقيقة

الحقيقة الشبه بعين مبدأ نقيضه أي عينه عندي
أي قلبي فدعني من عقائد اهل الظاهر الشبهة بمراتب
نقيضه من الاصل المتسعة يظهر بها كما لا مولى علم انتهى
وقد صرح الشيخ ذوالكمال بعقائد اهل الباطن فقال
نفسه هو ورسوله هو ورسالة الله هو وكانه هو
أرسل نفسه من نفسه بنفسه إلى نفسه قوله قد
سره نبته هو أي هو النبي بقوله والله خلقكم وما تعلمون
والبني الذي بنا الخلق أي أخبرهم عن الله تعالى ذات فعله
فعل من أفعال ربه تعالى فلم يقلوه ولكن الله قلهم
وما ديت أديت ولكن الله ربي قوله ورسوله هو أي هو
عين الرسول وعبيل الرسالة قوله وكلامه هو أي الذي تكلم به
وهو الذي بلغه وحيث أن لأفعل مخلوق بل هو الفاعل
فيكون في الحقيقة الأرسال الخاويل للرسول من ذاته لأن
الرسول وتعالى فعل من أفعاله سبحانه وهو المبلغ بذاته
لأن الرسول كالألة وقوله لنفسه لأنه هو الذي خلق

نه نفس که قائم بر وجود
 وارد و درنده و بیکار و نه نفس که
 پیر و معتبله (و لا آت فانی
 و لا یجود) سکنه فانی
 و شایسته و موجود
 (اِنَّهُ هُوَ وَ هُوَ اَنَّ لِاَلِهَ
 مِنَ الْعِلْمِ) سنده اولان
 وجود و وجود حق در
 وجود حق یعنی سنده شایسته
 وجود و اسباب و راسته و
 علل و فاسد و در
 اتحاد و دنده و مراد و در
 مراد و دل که در سنده
 بوجود خاص و در و شایسته
 حق الیه و در (فَایْزُفُ
 وَ عُدْ لَهُ الصِّفَةُ)
 و عود و فی الله
 و فی قوله حق تعالی
 (فَقَدْ عَلِمْتُمُ الْمَ
 لَاقِیَ) حق تعالی و در شایسته
 موجود حقیق و در شایسته
 موجود و خالی و هر سید
 و عود و زانی و در فی
 کبر و حاکم و اطاعت
 و لایزال و او جمیع اطاعت

المطالعين بأحاطة الدعوة وفعلهم فصار للجميع كالألة
 كما لا يخفى على من رآه أو سمعه أو شاهده أو سمعوا

وهو الفاعل الاسواء فان قيل يلزم على ذلك ان لا فعل لاحد

فلا شيء يعذب كافر من الذين لو اراد الله هديتهم لحدهم
 بل هو بعينه ذلك قوله لا يسئل عما يفعل لانه لما ملك ولما
 يتصرف في ملكه كيف يشاء كما لو كان للانسان ثوبان فحرق

احدهما وعطرا الآخر فلا يعاوضه احد فذلك والمخوف
 لما قد خلق الخلق في الارض لجهلهم قسمين وفي هؤلاء الجنة

ولا بالي وهؤلاء النار ولا بالي فان قيل يترك العمل وبكل الامر

الى ما قدر في الارض فالجواب عما يجيبه رسول الله من الفضل له

بقوله اعملوا فان كلاً مستسير الى خلقه بالاولى سيرة ولا سيرة غيره

به وهو السبب خلقه وكونه واداء لعله لا تفاوت بين الرسل

والمرسلين والمرسل اليه فالثلاثة بصيغة اسم المفعول والمرسل

الاول جبريل والمرسل به الوحي والمرسل اليه الوحي والاياد

عليهم الصلاة والسلام فلا تفاوت بينها لان الفاعل هو

الله تعالى فلا شيء منها علة لغيره وجوده وحروفه انباء

مؤيد

وتعظيم حرمته بولويوسن
 (وقلا) (وقلا) (وقلا) (وقلا)

المعنى ليس وانه حقوقي

ايضا يتشاور لوروسون

(وكل العاديين ايضا) (وقلا)

معرفته الله تعالى لا فناء

الوجود وقضاء القضاء وهو

عقله فخصه بشيئا وافضل

عاقلة من غيره فله الله اعلم

فما وجوده وفاء فالارند

دعوى لكن اصابتها مشر

فيها وجود عباد الله

ففسد اوصاف ذميمة

وتوكل على اوصافهم

اليه متصرفات وقضاء

الاصه او اوصاف حميدة

كذنبه على ما كان عليه

حاليه عليه عبادته

من عرف نفسه فقد عرف ربه

حديث شريف قد نزلت

بتقديم النون على الباء بعض الحروف والانباء اي الخبرين

عنه سبحانه وتعالى الى وجوده لا غير اي هو المتبني وهو الخبر

ولا وجود لغيره ففعل من الافعال والواو الله خلقه تعالى

ولا فناء اي فناء الوجود ولا اسمه ولا اسماء به وهو خلق

الكل بلا استثناء ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم

من عرف نفسه اعرف ربه وجوده وحقيقته بعينه الوجود

الحقيق وان الله تعالى كان ولم يكن معه شيء وهو الان كما كان

فقد عرف ربه بانه هو الوجود الحقيق وقال صلى الله عليه

وسلم عرف ربي في اثني المصطفى وجود معرفته ثم قيل

بانه ربه جل علاه هو الذي عرفه واذ به وقد قال داني

روى الحسن بن ابي اي فضله على العلوم والهيبة والمعرفة

الاطمينة او اذ به باداب العبودية وهذب بمكارم اخلاق

الرومية ليكون ظاهرا بعبوديته مرة للصبا وفيها بطحا

وقد ورد في الحديث فخرنا باخلاقنا في

مرة للصديقين ولان الشيوخ الاكابر اشار رسول الله

صلى الله عليه وسلم بذلك النبيين الذين في مقام الصديقين

مؤيد

وجه اوردوه معرفة الله تعالى

معرفة نفسه وبها من العكس

(فان معرفة الله تعالى

فلا يحتاج الى فناء الوجود

لا وجودها وما لا وجود له

لا فناء له لان الفناء بعد

اشياء الوجود) بخصوص

معرفة الله تعالى فناء وجوده

وفناء فناءه يحتاج الى وجود

جودك ماسوي الله اعلم

بوجوده حقيقة بوجه

فما هي متصفوا بولوسون

او لم يسمي اقتضا ابد

(فان زادت نفسك بآدوم

ولا فناء فقد عرفت الله تعالى

شكوك وجوده فاشارة الى

اكره كنهه جابر المعنى

ليس ولوروسون

من وجوده كان خيالاً لا فناء له فزوم العقله وجوداً آخر فاحصل
 فقال النبط ومراوده بالاتحاد هذا لان وجود العبد يتبع
 وجود الرب تعالى الله عن ذلك فان عرفت وجودك بهذه الصفة
 اى انك ما كنت قط فقد عرفت الله اى علمت ان وجودك
 ليس بوجود مستقل بل وجودك عارض تابع لوجود موجودك
 سبحانه فلنا قال قائمهم من لا وجود لذاته من فناء وجوده لولاه عين
 محال ولا فلا عرفت لك وكل العارفين اضافوا معرفة الله تعالى
الى فناء الوجود وفناء الفناء ومعناه ان مجرد نفسك العينية
 بجميع صورها وتغيراتها وكفاتها نتيجها الى اصلها الذي هو
 العدم ولا تنفصل عن اصلها بل يكون هو مظهر لنفسك
 الوجودية التي تجردتها ايضا عنها ورجعت اليها سائر اوصافها
 ولا تنفصلها بشئ من الاحوال العدمية ولا صفة من صفاتها
 ايضاً فتخرج الحصة الاطلاق الكلي من جميع القيود
 الكونية بحيث لا ترى لك ذلاً ولا عجزاً ولا نيكاً تدبراً
 ولا اختياراً حال احتجابك بها عن نفسك الوجودية ولا ترى

اشارة عليه السلام قد علم
 ان الله كان ولا شئ معه
 بغير مستلزم بعض وجود
 اوله قد نصحه بغير وجود
 قبيلته من معدوم
 (فان الله تعالى هو وجود
 الوجود لا وجود الوجود
 ولا وجود الوجود)
 اولى كما عاينها في كلان
 بالعلم اشياء او جود خالي
 دكداد بى واجب الوجود
 يمكن منع الوجود بغير
 ذاته وجوده بغير
 ايجابه وجوده بغير
 واجبا الوجود بذات
 واحد حقيقين من فضله
 اولين ولا تلحقه
 وتقبله ببله تا شاوله
 كى يمكن الوجود به اى
 هو ذاته تلقى اول نور

لك تفكلا ولا تسلم احدا لكشفك لها فكل ذلك مورد ممية
 مخلوقة له تعالى وهذه حاله فناء الفناء اضاف معرفة الله
تعالى الى فناء الوجود وفناء الفناء فذلك لا يخلو عن صفته
 واصلح حيث ان المصطفى صلى الله عليه وسلم اضاف معرفة
 الله تعالى الى معرفة النفس فقال من عرف نفسه فقد عرف ربه
فان معرفة الله تعالى لا تحتاج الى فناء الوجود ولا الى فناء الفناء
لان الاشياء لا وجود لها وما وجود له لا فناء له لان الفناء
بعد اثبات الوجود واذا اثبت وجودك العدمي تم نفيته
 فقد ثبت وجوداً عديماً مع وجود الحق الثابت الذي لا يغير
 الزوال ولا التغير فان عرفت نفسك بلا وجود ولا فناء فقد
عرفت الله تعالى ولا فناء له معرفة لك وبلى اضاف معرفة الله تعالى
الى فناء الوجود وفناء الفناء فثبت ان الشريك اى الاشتراك بين
 الوجود العدمي والموجود الحقيقي لا فناء اذا اصنف معرفة
 الله تعالى الى فناء الوجود وفناء الفناء كان الوجود
 لغبر الله تعالى وهو نقيضه اى منافض لوجود الحق المطلق

بعض بالعلمه ما سوى الله
 كما يمكن قسمته داخله
 ذاتى اعشاً وبه ازاله
 ابد معدوم وجناب
 حقا بجا وبه موجود
 بولند قلون ما موجود
 تعالى كما هو ما سوى الله
 معدوم نظيره باقى
 وجه سنه اوله وجود
 وجود بريدن اوله وجود
 حكم ايمك استعاد اوله وجود
 (بلا وجود الوجود ولا فناء
 واقدم) باصوله وجود
 جناب واحد حقيقين
 بشخصه برسى بوقدر
 (فان لم يكن كذلك ما كان
 وجوده لا شريك له)
 بعض كى بولند ما كان
 معدوم لا شريك له اوله
 (وواحد ان يكون معدوم
 لا شريك له) حاله كى

هَذَا لِكَ شَرِكٍ وَأَضَعُ عِظَامَهُ عِنْدَ هَلِ الْبَاطِنِ وَخَفَى
عِنْدَ هَلِ الْبَاطِنِ وَلَمَّا عَرِضَ مِثْلُهُ بِالْشَرِكِ الْحَقِّ قَالُوا
عَرِضْنَا لَهَا وَرَضَ بِهَا طَلِبُ كَانِ مِنْ عِلَاءِ الْبَاطِنِ الْمَعَارِضِ
بِقَوْلِهِ وَلَكِنْ عَلَى الشَّرِكِ لَقِيَ عَكْفَتُ بِنَفْسِهِ عَنْ هَيْئَتِ
الْحَقِّ صُلُتِ الشَّرِكُ الْحَقُّ هُوَ انْثَبَتْ لِنَفْسِكَ فَعَلَا بَعْدَ
قَوْلِهِ تَعَالَى وَآدَمُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَحْمِلُونَ أَوْ ثَبَّتْ لِنَفْسِكَ وَجُوبًا
حَقِيقًا بَعْدَ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا اللَّهُ تَعَالَى كَانِ
وَلَا شَيْءَ مَعَهُ وَهُوَ الْإِلَهُ عَلَى مَا عَلَيْهِ كَانِ وَقَوْلُهُ لَوْ عَرَفْتُ
بِنَفْسِي لَوْ عَرَفْتُ نَفْسَكَ لَعَرَفْتُ ذَلِكَ وَلَكِنْ صُلُتِ
عَنْ أَنْبَاءِ الْحَقِّ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَرَى
نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ وَلَمْ يَقُلْ مِنْ أَهْلِ نَفْسِهِ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ
فَإِنْ أَنْبَاءُ الْغَيْبِ بَادِرَتْ فَمَا تَرَى مَا لَمْ يَحْضُرْ لَمْ يَحْضُرْ
فَمَا تَرَى لَأَنْ شَيْءًا إِذَا كَانَ تَابًا لَكُمْ عَلَيْهِ بِوَجُودِ الْإِنْفَاءِ
فَلِذَا قَالَ وَجُودُكَ لَا شَيْءَ لَأَنْ مَسْبُوقًا بِالْعَدَمِ وَبِئْسَتْ
بِاعْتِبَارِ اقَامَتِكَ فِي الدُّنْيَا إِلَى الْعَدَمِ وَالشَّيْءِ هُوَ الْوُجُودُ وَلَكِنْ

شَيْءٌ كَيْفَ أَوْ لَيْسَ وَاجِبٌ
فَإِنْ تَرَى كَيْفَ هَذَا الشَّيْءُ كَيْفَ
وَهُوَ لَا يَدْرِي لَأَنْ يَحْضُرَ
وَقَدْ كَانَ كَيْفَ لَمْ يَكُنْ
أَيْ (نَبِيَّ شَرِكٍ) نَبِيَّ شَرِكٍ
تَعَالَى أَوْ كَيْفَ بَادِرَتْ
أَوْ لَيْسَ وَاجِبٌ
وَلَا تَرَى كَيْفَ
أَكْبَرُ رَبِّهِ أَوَّلُهُ حَقٌّ وَآدَمُ
تَعَالَى زَيْدٌ مَوْفُوقٌ وَآدَمُ
أَكْبَرُ شَرِكٍ بَادِرَتْ وَاجِبٌ
كَيْفَ بَادِرَتْ وَاجِبٌ
شَايِدَ بَادِرَتْ وَاجِبٌ
بَعْدَ بَادِرَتْ وَاجِبٌ
أَعْلَامُ الْمَسْكُونَةِ كَانَتْ
أَعْلَامُ لَمْ يَكُنْ كَيْفَ
فَلَمْ يَكُنْ لَيْسَ شَرِكٍ
أَوَّلُهُ أَيْسَ حَبَابُ اللَّهِ
أَكْبَرُ شَرِكٍ (وَلَا تَرَى)
شَيْءٍ (وَلَا ضِدَّ) خَصَمٍ

لَا يَقْبَلُ الْعَدَمُ فَإِنَّ الْحَقَّ سَجَانُهُ تَعَالَى هُوَ الْمَوْجُودُ الْمُنَاطِقُ
الْحَقُّ الْحَقُّ وَلَا شَيْءَ لَأَنْ بَادِرَتْ لَأَنْ شَيْءًا فَإِنَّ الْغَيْبَ فَإِنَّ لَأَنْ مَوْجُودٍ
وَلَا مَعْدُومٍ لَأَنْ لَمْ يَكُنْ سَبَبٌ لَهُ الْوُجُودُ حَقٌّ يَوْصَفُ بِهِ وَالْمَعْدُومُ
لَا يَدْرِي مَنْ تَقَدَّمَ الْوُجُودُ عَلَيْهِ حَقٌّ يَوْصَفُ بِالْعَدَمِ بَلْ
يَطْلُقُ عَلَيْهِ أَنْ مَعْدُومٌ وَمِنْ جِهَاتٍ فَلِذَا أَشَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِلَى قَوْلِهِ أَنَا اللَّهُ تَعَالَى كَانِ وَلَا شَيْءَ مَعَهُ أَيْ (لَا تَرَى)
مَعْدُومٌ كَانَتْ قَبْلَ نَسْخَةِ التَّكْوِينِ فِي عِلْمِ رَبِّهِ أَيْ (لَا تَرَى)
أَلْقَدِمُ أَيْ الدَّائِمُ وَهُوَ أَمْتَدَادُ الْخَصْرِ الْهَيْئَةِ الَّذِي يَنْبَغِي بِهِ
الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَكَلَامُهُ فِي الْوَقْتِ الْخَاصِّ لَمْ يَكُنْ فِي الْأَوَّلِ
عَلَى أَهْلِي الْأَوَّلِ وَكَوْنُ كُلِّ حَيْثُ نَبَا بِجَمِيعِ الْأَوَّلِ وَالْآخِرِ
الْمَعَارِضُ فَلِذَا يَقَالُ لَهُ بَادِرَتْ الزَّمَانِ وَأَصْلُ الزَّمَانِ وَقَدْ بَادِرَتْ
إِلَى حَضْرَةِ الْقَدِيمَةِ لِقَوْلِ رَسُولِ رَبِّهِ الْبَرِيَّةِ لَيْسَ عِنْدَ رَبِّكَ
صَبَاحٌ وَلَا مَسَاءٌ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ وَجُودُ الْأَوَّلِ وَالْآخِرِ
الْأَوَّلِ وَالْآخِرِ وَالْقَدِيمِ أَعْلَمُ أَنْ وَجُودَ الْحَقِّ تَعَالَى وَاحِدٌ
وَأَمْرٌ وَاحِدٌ لَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَمَا أَمْرُهُ الْوَاحِدَةُ لَا تَعْدُ فِيهِ

خَالِفًا (وَلَا تَرَى)
يَوْصَفُ وَنَفْسُهُ تَقْدِيرُ
عَنْ أَهْلِ تَعَالَى أَوْ لَيْسَ
أَوَّلُهُ لَأَنَّ تَعَالَى أَوْ لَيْسَ
حَبَابُ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ لَيْسَ
أَذَنُ وَاجِبٌ أَيْ (لَا تَرَى)
أَيْسَ وَاجِبٌ حَقٌّ كَامِلٌ
وَأَقْبَلُ دَعَا الْإِنْفَاءِ
(وَلَا تَرَى) خَالِفًا إِلَى
لَا تَرَى أَوْ لَيْسَ
حَبَابُ وَاجِبٌ تَرَى
مَعْنَى أَوَّلُهُ وَاجِبٌ
تَرَى حَكِيمٌ عَالِمٌ قَدِيمٌ
شَيْءٌ كَيْفَ تَرَى أَيْ (لَا تَرَى)
بَادِرَتْ (أَوْ لَيْسَ)
شَيْءٌ كَيْفَ تَرَى أَوْ لَيْسَ
أَعْلَامُ حَبَابُ اللَّهِ
شَرِكٍ وَاجِبٌ وَاجِبٌ

وأنجح دويومته محتاج
 اتحاد المفسر (ومن)
 جدد أن يكون مع الله تعالى
 شيء يقوم بنفسه ويعوم
 به أن هو فان عن وجوده
 أو عن قناتير كذلك
 بكسبه اعتقاد يدور
 كذا أنه سبحانه له الله
 ديك وجوده وأراهم
 يستمر بنفسه يستمر بغير
 قائم أولسون وأخوذ فاني
 نفسه وأخوذ فاني فانه
 بولسون (هذه بعد ما تم)
 راجحة معرفة النفس
 أو كسبه عقلان محمد
 معرفت نفسك وأخذه
 سله استتمام انما شدد
 (لأن من جود أن يكون
 موجوداً فانه سواء قائم به
 فيصير قائم وقاؤه يصير
 قائم في قناتير فيستكمل القضاء

والله

والنتيجة أي لكنهما لا تقسدا فلم يكن فيهما الهة غير الله
 تعالى وايضا لو قدر ان فيهما الهين فها انما ان يتفقا
 او يختلفا فان اتفقا لزم عليه اتفاق المؤثرين على اثر واحد
 وذلك محال وان اختلفا بان لا احدهما خلق العالم بهيئة
 كذا وكذا وقل لا اخل خلقه بغير هذه الهيئة فيلزم عليه
 ان لا يوجد شيء لان ما وجدته احدهما خلقه للاداة الاخر
 فلو قدره الثاني لزم عليه اعدام العالم والعالم موجود
 فيلزم عليه محض الثاني واذا ثبت عجز انتفت ولو هيته
 وهذا هو المطلوب فليس لله تعالى شريك أي مشارك له
 واللاهوية وغيرها ولا يندب بالكرس والمثل والتظليل
 ولا يندب أي لا تظليل ولا كقول الشيخ فليس سزة
 ولا كقولهم عطف نفسوا لكونه سكونا لقائه ومنها
 التظليل ومن رأى شيئا مع الله تعالى له وجود حقيقي
 أو من الله تعالى ظهر وجوده أو في الله تعالى أي بالله تم
 وجوده وذلك الشيء محتاج إلى الله تعالى بالربوبية

في القضاء وهذا يترك

وجوده في محضه بدور
 لكن الهيئة في ذاته
 أولسون ولا يوجد فانه
 في الله وقنا اندر فانه
 بولسون وأما الله فانه
 تسلسل لأن محله سدا
 بوشي واحد كهم قائم هذه
 فاني ليس أقصا أي دور
 بوايه وجوده وعدم
 اشتراك في باربع على
 (بعد ما ليس بمعرفة النفس
 فلو لم يكن)
 عقدة بعد معرفة نفسه
 محرم ومشكور
 لا عار في بالله تعالى
 ولا بنفسه) في معرفت
 نفس من معرفته الله
 تعالى من معرفته الله
 فانه في فاني فاني

الربوبية

من حيث الاحتياج يكون لذلك الشيء وجود حقيقي وهو
 مردود بقوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى كان
 ولا شيء معه الحديث وحديث فقد جعل ذلك الشيء بالشيء
 شيئا يحتاج الى الله تعالى بالزمنية فيكون قد جعل له
 وجودا وهذا بآية معنى الحديث الشريف قلنا لا التسبب
 سره ومن جوز ان يكون مع الله تعالى شيء يقوم بنفسه
 من غير احتياج غافرا عن قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون
 او يقوم به اي بالله تعالى وهو اية ذلك الشيء فان عن وجوده
 او عن ثباته فيكون قد ثبت له ذلك الشيء وجودا لان الفناء
 لا يصور الا بعد الوجود فهو بعيد ما شتموا معرفة النفس
 لان وجوده ان يكون موجودا سواه اي وجودا حقيقيا
 مع الحق جل علاه سواء كان ما يميزه الله تعالى او ما يميزه
 فيصير ما يميزه الله تعالى فيصير ما يميزه الله تعالى
 في الفناء وحقيقة التسلسل توقف شي على اخر والاخر
 على اخر الى الابد لا يزل فان الها في الوجود له فلا معرفة له

للمعرفة النفس ومعرفته الله
 تعالى قالوا يا سبل من هذا
 ان تعلم ان الله تعالى كان
 ولم يكن معه شيء فقالوا
 قالوا يا سبل من هذا
 من نفسي والله في صورته
 بغيره جوارحه بوز
 بليسك كما اذله نكاس
 الله واريدى حقيقته بشقة
 سويون يدى عمدي وحال
 بوله در (فان قال قائل
 ان الله تعالى قال قائل
 ولا اذله الله تعالى
 اذ الله تعالى قال قائل
 بالشيء وجودا حقيقيا
 لا النفس انما في الوجود
 ولا الفناء ولا الفناء
 برهني برهني
 جوارحه بوز
 عيني كود مودم
 دوز من عرف نفسه

وهذا شركا او اشتراك بين الفناء الذي هو فناء الوجود
 وبين المعرفة التي هي الوجود بالله تعالى تبعيد عن العقل
 وليس بمعرفة النفس في اصناف معرفة الله تعالى في الفناء
 وفناء الفناء فهو مشرك حيث جعل الله تعالى شيئا في الفناء
 لا عار في الله تعالى ولا في نفسه فان قال قائل كيف السبيل
 الى معرفة النفس ومعرفة الله تعالى فالجواب ان معرفة
 ان تعلم ان الله تعالى كان ولم يكن معه شيء وهو لان كان
 اكل يكن معه شيء موجودا وجودا حقيقيا فان الوجود الحق
 للواحد الحق فان قال قائل ان الله تعالى قال قائل
 الله تعالى قال قائل ان الله تعالى قال قائل
 وحقيقته علم ان جميع الموجودات من كل خلق في ربي
 الوجود عين الوجود الحق سبحانه وتعالى ومن حيث
 التعيين بالحقا دبروا لتصاويرهم الواحد الحق سبحانه
 وتعالى اعتبارا لاحقيقة لان تغيره بالحققة انما تكون
 بين الوجودين الحقيقيين المستقلين وهذا محال

قد عرفنا به حديث شريفه
 كنفسدان مراد من الفناء
 نفس اماره وجود حقيقته
 دكدرد وجوده بغيره
 ايمه سنده كاولسون
 ساولشاده كاولسون
 بالجله من حيث الوجود وجود
 حقيق عبيد لكن اشكال
 كي تاكون الله تعالين ايدن
 شخصيات شبيهه سز انك
 غير بد بونك بون قاد
 وطول كوجي حقيقته صوته
 بشقه برشي اوليا شمس
 ارام ايدر وعلاوة ربه
 بيلومك سسته وحرة الوجوه
 انكار حقي اعطاء اوله جني
 سائلن دكدرد بوز
 فلم نقلوه ولكن الله قلهم
 واديت اذيت ولكن الله
 دعي كجوان كزبه و

[illegible]

43

قوله صلى الله عليه وسلم حاكيا عن رب البرية لا اله الا
يقرب الي بالانوافل حواشيها فاذا حبيته كثر سمعه الذي
يسمع به ويحضره الذي يبصر به ويده التي تمسك بها ويحمله
التي يمشي بها الحديث وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله
تعالى يقول يا ابن ادم عرضت فلم تقبل قال يا رب كيف اعدك
وانت رب العالمين قال اما علمت ان عبدي فلان من جهنم فعدته
اما علمت انك لو عديته لم توجد تحتك يا ابن ادم استطعت ان
فلم تمنعني وفي رواية حدثت فلم تمنعني وروى الترمذي
في حديث طويل عن النبي صلى الله عليه وسلم بيده
لواكفكم ولتمتعني في الارض السفلى ليعلمكم الله تعالى
الاولى ثم قال يا ابن ادم عرضت فلم تقبل
ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الاول والاخر
والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم اعبر ذلك من الاحاديث
القصيرة وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق
خلقه وظلله اى قد تقاديره وصورتها وبه في القدم
المحسوسة فالله علم من زوره واعمالهم وانكسرت لهم ان الوجود

(ما ساء الى ما سوا الله)
 جميعا كافة لا تخلص الله
 عليه ومنه الله اربا
 الاشياء ما هي اشد الاشياء
 ما سوا الله تعالى الى اعمى قفا
 ما سوا الله لا علم لا يعرف الاشياء
 اى (هو) بله عليه
 السلام اقدم من كل دى
 تفقدن ما سوا رد نصلكه
 وبكرى حديث شريف اعمى
 اشيا بل يعنى ما سوا الى طلق
 كى يكادى به (اى)
 اولد فدى بيه (اى)
 اسم غلوتى واهى قبة
 باقية حارة نارا
 الله تعالى ما سوا (اى)
 لا يوجد ما سوا (اى)
 من يملك يا هو سناك
 عركون واهى قديم واوهم
 يا هو حاريد ابد اى عليه
 قى ما سوا اولد وجود

الواحد الحق لا وجود لغيره كما قال سبحانه وتعالى الله نور
السموات والارض لا شيء من ذلك النور
اى كشفت بصيرته وتحقق سريره بذلك الحق انه كما
تجلى هدى ومن خطاه ففضل له عواهد الوجود وجعله
معرفة نفسه لَا اَنَّ النَّفْسَ السَّمَاءَ بِاللَّوَاهِ وَالْاَشْيَاءِ
وَلَا الْمَطْمِينَةِ بَلْ اَشَارَ إِلَى الْمَصْطُوفِ مِمَّا لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِالنَّفْسِ إِلَى مَسَاسِ اللَّهِ تَعَالَى جَمِيعًا كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ اِنَّا الْأَشْيَاءُ كُلَّهَا بِإِعْنِ الْأَشْيَاءِ مَسْئُومٌ
تَعَالَى اَعْرِضْ عَنْ مَسْأُولِ الْأَعْلَمِ وَاعْرِضْ عَنِ الْأَشْيَاءِ اَيَّ شَيْءٍ هُوَ
اى اشهد فى مسأله الشهود وقتنا بالقلب اعلم ان مراتب
الشهود بوحدة الوجود ثلاثة لدى الموقنين بالمهود والاول
من شهداء الحق سبحانه وتعالى حقيقة جميع الموجودات
وغيره لا يوجب
الكونية واطنهما علما يقينيا ولكن لا يشاهد وجود الحق
تعالى فى الخلق على معنى ان المخلوقات كلها قائمة به وهى
تقادير وتصاويره والثانية من يشاهد الحق تعالى للخلق

كذلك وجود اوله وقعا سويك
كسعدى اقرى لا يشاء
كأننى حق ذاتى لا يشاء
الله تعالى لا يملك ولا يبر
ولا شيء عليه السلام
افهمه اشيا وكوردى كى
سودان جل واعلى
كوردى هذه وبهتتتتتت
وياخود ارضه وبخوداسا
الله مقدا وبهتتتتتت
شيخ كجودتتتتتتتت
قبيلندن الان شوافه
اوسن على الحق بحدث شريف
مهم على الله قال وبهتتتتتت
بمحضر الله برفقه اوده
محضون فرفقه
محضون كجودتتتتتت
خلق بوردى كى دن عباد
شوقدوا كجودتتتتتت
نفسى بين جناب الحق بورد
بوردلش ولينفع الله الله

اى يشاهدنا العظم والوجود للخلق تعالى فقط والمخلوقات كلها
محروقات مغروقات مقدرات منه فيه الوجود لها
استقلال لا يشهدوا حالها والثالثة من يشاهد الحق للخلق
والمخلوق الحق بحيث لا يكون له ما نفع من شهود الا فقه المزية
اعلى المرتبتين السابقتين وهى مرتبة الانبياء والمرسلين
ومرتبة الاقطاب والصدىقين فلذا قال الشيخ قدس سره
اِهْنَأْتُمْ غَيْرَكُمْ وَاهِ قَدِيمَةً بِأَقْبَةِ أَمْ حَادِثَةً فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى
مَسْأُولُهُ نَفْسُهُ بِلَا وَجُودٍ مَسْأُولُهُ وَفِي ذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى الْمَرْتَبَةِ
الثَّالِثَةِ فَإِنَّ قَوْلَ الْمَرْتَبَةِ الثَّالِثَةِ لَا يَمْنَعُ شُهُودَ الْحَقِّ مِنْ
شُهُودِ الْخَلْقِ وَفِي كَلَامِ الشَّيْخِ قَدْ سَرَتْهُ أَنْ الْحَقَّ تَعَالَى اِرَادَهُ مَسْأُولَهُ
نَفْسَهُ بِلَا وَجُودٍ مَسْأُولَهُ فَكَيْفَ يَكُونُ ذَلِكَ إِشَارَةً إِلَى الْمَرْتَبَةِ
الثَّالِثَةِ الْجَوَابُ أَنَّ مَسْأُولَهُ اللَّهُ تَعَالَى مَخْلُوقٌ مِنْ نُورِهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ قَبْضَةٌ مِنْ نُورِهِ تَعَالَى لِحُدُوثِ اللَّهِ
تَعَالَى قَبْضٌ قَبْضَةٌ مِنْ نُورِهِ وَقَدْ لَمْ يَكُنْ يَحْتَجُّ إِلَى اللَّهِ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَدْ اِمْرَأَنَ لَا مَوْجُودَ إِلَّا الْوَاحِدَ الْعَبِيدُ فَافْهَمْ الْإِشَارَةَ

اى الاشياء هذه شرفها
معرفة الله كى من انبشابه
شوقدوا ولدينى كجودتتتت
بنا عليه مؤلفهتتتت
(وَأَيْضًا الْأَشْيَاءُ تَعَالَى عَلَى النَّفْسِ
وَعِيَهَا مِنْ الْأَشْيَاءِ)
اشياهم نفسه من غيرته
اطلاقا ولورد بورد
(فَأَنْ يَحْدُثَ النَّفْسُ وَجُودُهَا
الْأَشْيَاءُ شَيْئَانِ وَالْقَبْضَةُ
زبوا وجود وحقيقتات
عبادت ولا نفس اشيا مسأله
الله شيشته مساويدا وبه
اولفه كجودتتتتتت
عقبة النفس ونجف النفس
اشيا
قدس سره الرب اشيا
بين نفسى بوردتتتت
بين الله بوردتتتت
نفسى بين جناب الحق بورد
سوى الله تعالى نزل اس
نفسى بين جناب الحق بورد

ركنه بكونه سوا حقيقته بعد
 موجود اتفق خبايقه
 (واكتيك ما تعرفه وانت
 تراه) لكن ههنا
 حاله خبايق بله سوك
 ولي تعلم انك شرا من اكس
 حقيقته بله اوله ايدك
 البية اشياءه كل موجود
 خبايقه اوله بغيره كوش
 (ومنى كشف
 اوله ذلك
 لك ههنا السر على انك تست
 ما سوك الله تعالى) وبو
 سوك واقعه ولدته ماسك
 اوله بغيره بله اوله
 (وليت انك كنت مقصود
 وانك لا تحتاج الى القضاة)
 وخبايق بله ابعد
 وجوده بعد مقصود
 اوله بغيره وقابله يحتاج
 ولد بغيره ذلك اتمش
 ولودك (وانك لم تزل

من هذه العبارة ولا مجال للتوضيح اكثر من هذا التصريح
 فلذا لا الشئ قدس في الاشياء كما هي راي
 الاشياء ذات الله تعالى بالاكثاف فكيف موضوعه للشيء
 عما لا حول الى رها بله الوهيد ولا يرى ولا زمان
 يدور عليها هذا الاعتبار ولا اسم لها الاضمارا واسم
 الاشياء يقع على النفس اعلى له لم يقال نفس العالم
 ماسوك الله تعالى يقع على غيرها اى غير النفس
 من الاشياء فان وجود النفس وجود الاشياء سميان
 اى مستويان في الشئيه فمن عرف الاشياء اى عايقها
 واصولها عرف النفس اى اصلها وحقيقته ومعروف
 النفس فقد عرف الرب تعالى اى المربى والموجد لهذا العالم
 من نور بنيت المصطفى على الله عليه وسلم الذي هو مبدء
 بلاخفاء لانه الذي خلق الله سوك الله تعالى ليس هو سوك
 تعالى لهذا لانه لا يملكه لاكن لا يملكه الله وانما انت كانت انا
 ان لا انت انما انت انا ما خرجنا عن هذا الضلال وههنا

ولا

ولا غير فكن له لانت تدل ودنا باطل اى عدم قدره
 فهو تقديره هناك وههنا هو حق وسواه باطل بقاء في القضاة
 هذا علمنا وبه السيرة ايضا ودينه ففسد ما نلت الماد
 لا نقل شئ سواه ابدا لا منه تا نيك سرور وههنا دماغ
 الله وجوده للسوى والسوى حيث الخلق وههنا لا يمكن لكن
 من انكاره لا لانه اطله بواجب الفناء وحقيقته وجوده
 ليس بخالصا مجردا بله انما العدم ومخلوقه لم يزل
 في العلم امره بمكان واكتيك ما تعرفه وانت تراه ولو تعلم
 انك تراه ومنى كشف لك هذا السر على انك تست
 ما سوك الله تعالى فلذا لا في الحكم شعاع البصيرة
 يشهدك بغيره من البصيرة يشهدك عدمك لوجوده
 ومن البصيرة يشهدك وجوده لاعدمك ولا وجودك
 وليت انك كنت مقصودك اى من حيث طلبك لمعرفة نفسك
 من عرف نفسه فقد عرف ربه وانك لا تحتاج الى افتائه
 لمعرفة ربك فاذا اطلع بعض العارفين انه فان فالمراد

ولا تزل بله بغيره ولا اولا
 ههنا خبايقه على سكاله
 اوله بغيره ساقا لا حق
 سكون زواله من ان شئ
 مقصود وكله زواله
 من قبله بغيره ميفانك صفاته
 اوله سوكه
 كى كاهه صفاتك صفات
 الله اوله بغيره بله
 خلق الله دم على سوكه
 اى على صفته مدي شرفي
 مدي بغيره حياتهم بغيره
 سلاله صفا ترك بغيره
 رها اياك اتمش ولودك
 (وطا ههنا طاهية واطيك
 باطله وانك لا تراه)
 ايشه لا يملك ولا تراه
 طاهيك اياك سوكه
 آخره شبهه سوكه
 اكسوك دليله ليسه
 هو الاول هو الاخير

فاما الصفات كما صرح به فادع الى يد بقولي نعم الصفات
منه في هؤلاء ورضي عما الله به رضاه وانك لم ترك ولا تزال
ن تعلق علمه سبحانه وتعالى بك زلا وابد على وجه لا يقبل
الزوال فهو محيط بالكلية والمجربيات احاطة واحدا
من غير زيادة احاطة بمعلوم ودون معلوم ولا فرق لهم
بين موجود ومعدوم بل اوجين والاولان عطف تفسير للحين
اي الاولان وقت وزمان كما ذكرنا من قبل في صفة انك
ظهور بغيره وانك باطن لانك كنت باطنا وعلوية
وكذلك اولة لانك كنت متعلقا بعلية تعالى والازل
واخر اخر بلا نهاية تعالى باهل الجنة خلوة بلا موت
ويا اهل النار خلوة بلا موت بلا شين ولا ريب
الشك ضد اليقين والريب هو الشك فاكده به
واياها احصا الحق ذلك من غير شبهة ورضي صفا انك
صفاته وتلك ذاته لا يحد وورثك اياه وصي ووريه

[illegible][illegible]

نه شد بل وادنه و داخل
 (اِنَّ اَرْسَلَ الْجَهْلُ) يالكو
 هدم مرغ ولسند
 (فَلَا تَقُلْ) تَكْتَحِجْ اِلَى الْفَقْرِ
 اوله اسم حاج فالفقر
 طلبه وولمه (فَاِنْ اَجِبْ
 اِلَى الْفَقْرِ) فَاِنْ اَجِبْ
 فوافاءه حاج كدى وولمه
 كوركر ووايه حمليه
 (وَالْحَبَابُ قَبْرُ اُمِّ) حبابه
 حرك غوبر (فَلَوْ
 عَلَيْهِ غُبْرٌ عَلَيْهِ وَلَوْ مِنْ
 اَنْفُسِهِ) لَمَعَ عَنْ رُؤُسِهِمْ
 اوله فرك مال كسى
 ورويه مانع ولسلام
 كلب (هَذَا قَلْبُ دَسْتُو)
 اوله اسم معرفه
 فاما متوقف اوله
 ابن طوما اوله مان
 (وَقَدْ كَرَّأَ مِنْ قَبْلِ اِيْحَابِهِ
 وَخَدَائِهِ) وَوَرِثَتَهُ لَمَّا
 (اَمْرًا)

هالكم اوليه بيان اوله
 اوده ذات بارك جهاني
 كمال ظهور بد ريشه
 ركلد اوت بد ريه اولان
 كود كمال ظهورت سبب
 شمس كبرياي بيله كره
 منور (قولها) امان للو
 ان تقول انا الحق سبحان
 ما اعظم شاني يا طرطيه
 ختاب حقت فردايت
 واحد بتي كورن وناست
 بجون بروجو حقيقي
 اولد بتي بلان ارباب
 بصيرت وحاتر متبته وصالك
 تا الحق وسبحاني سولملي
 هاتر كود لشدر
 واما وصل واصل آتبه
 انا وراي صفاته صفات
 الله تعالى وذا ترات الله
 صفاتي صفات
 الله وانا ذات الله

تعالى فداء لا يشبه ندا وغيره بل هو منز عن الخلق والصور
 فسمعه موسى عليه السلام من جميع جوانبه فاجاب
 سريرا لا يدري من دعاه فقال ليسك اسمع كلامك
 ولا اري مكانك فاين انت في لانا فرقك ومعك ولما لك
 واقرب اليك منك انتهى اقول وهذا من حجة الدليل على صحة
 الوجود الحق يعني الوجود الا هو ولا وجود لغيره وجودا
 حقيقيا فيحتاج الى الهلاك ويبقى وحده تعالى يعني
 لاشي ولا وجه لهو الذي يقوم به كل شي كما اقول
 من لم يعرف شيئا ثم عرفه ما اثنى وجوده بل اقرى حده
 فلا يقال له فاني لوجود بل في المهل ووجوده باقي
 بحاله من غير تبدل وجود بوجود آخر بل وجوده باق
 بوجود موجد لا بالاستقلال ولا بتدبير وجوده وجود
 المعارف التي اعطاها الحق تعالى له ولا يتدخل الوجود
 في الوجود بل ارتفاع المخل فقط والوجود باق على حاله
 فلا تظن انك تحتاج الى الفناء وهو عده الوجود

فان

فان احسنت الى قضاء فانت ازا حجابها اي مجموعها
 لا تافا لا مشاهدة له وحينئذ يفوتك بغاوا الاحسان
 الذي هو بانه المقامات وهو قوله صلى الله عليه وسلم
 الاحسان ان تعبد الله تعالى كما تراه فان لم تكن تراه
 فانه يراك والنجاء بغير الله تعالى فيلزم غلبة غيره عليه
 ويلزم من الغلبة المنع عن رؤيته له لانه محبوب والمحبوب
 بعيد عن حضرة الحق تعالى وهذا اي اضافة معرفة الله
 تعالى الى فناء الوجود وفناء القضاء غلط وسهو
 اي داخل القضاء على فناء الازمان على فناء الصفات وقد
 من قبل ان حجاب وجه الله وفي آيته لا غير اي محجب
 ذاته بآياته وليست حجابا لاصل الوجود لان الوجود
 كالحجاب بصورته سرور وان يقول سبحان ما اعظم
 شاني كما في زيار بن عيسى لطيفور قدس سره وها وصل
 واصل اليه لا وراي صفاته صفات الله تعالى ايضا صفاته
 وصفات رب فقيلت قدرته في قدرة الله تعالى واذا تر

يملكه يعني سرست باره
 وعدن اولد قه برواصل
 وصلت با تيا مشدر
 (ولا يكون صفاته صفات الله
 واهل بيته ولا لا يكتنه
 قط) بونكله برابره ذات
 بجعلده ده صفات باجون
 حجاب عقه نفسانه داخل
 نه ده خارج اطلاق حجاب
 كدرلان (ولا انه فاني في الله
 اقول في الله) هو فاني الله
 باقي الله دعا سنده بولمان
 (برك نفسه اذ تتركه يتبع
 قط لا انه كان ثم تني)
 يعني نفس لاشي كدود اوليه
 واما اصل حجاب بوقاوا مشكوت
 (فان لا نفس تني نفسه لا وراي
 بوجوه) ذبا واصل الاند
 دعنا بيلسلكه حقا غيري
 بجون نه نفس وارنده وهو
 (وليد اشار اليك على الله)

والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل
 الله فبشرهم بعدا باليم يوم يحس عليها في نار جهنم فتكوى
 جباههم وجفونهم وظهورهم هذا ما كنتم تملأونكم
 قد وقرأما كنتم تكتمون ائتمنونا الزكوة عن الفقير الرض
 والعاجز عن الكسب انما راي ان وجود الرض وجوده
 سبحانه وتعالى وان وجود الشايع وجوده وتسمى جاز
 ان يكون وجود الشايع وجود الرض وجوده سبحانه
 وتعالى جاز ان يكون وجوده وجوده وجوده
 الاشياء من الكونيات في الموجودات من الاعراض والحواس
 وجوده هكذا اعيا لغيره على وجود المرض والاشايع
 وقد استدل الشيخ قدس سره بهذا على ان الوجود لله
 تعالى وحده وتسمى علمه سره وقد روي في الروايات قدس سره
 من الكونيات الظاهروا بالاطن اشار بقوله قدس
 سره ومثلهم سره الى اسرار الربوبية فان الحق تعالى اودع
 في كل شيء سرا فاذا اكتشف سرا من اسرار الاحياء امتد

استفاد اوله شرح كذا
 بوجدت قدس سره سر
 رويك سرور اوله يعني
 افاده اي يور من الروايات
 رب وروايت راسته بوجدت
 اوله يعني معلوم
 مريب بعد واما لوجه
 ريك يعني بعد واما لوجه
 لانهم طلقوا حاله مريب
 علم ان ليد في اعيان ثابتة
 اوله يعني وعلم ان وجه
 حقا غيرة ولدي يعني يلى
 ومريضك وجودى ليد يعني
 بالريك وجودى ولدي يعني
 بوصف ذلك تا ويل ان يلى
 ولا سرى في لنا رين سره
 الله تعالى يعني سره
 ندره اخره ماسا في كونه
 اوله ريك (بل وجود الكونيات
 سره ماسا في كونه
 ولا رين ولا سرى الله

هذا الكشف بظهور سر بعد سر من الموجودات الظاهرة
 فباسرار صفاته القدسية ابرز موجوداته الظاهرة
 وباسرار اسمائه العلية ابرز البواطن الكونية وسر
 الربوبية هو توقفها على المربوب لكونه نسبة لانها
 من المنتسبين واحدا لمنتسبين هو المربوب وليس له
 الاعيان الثابتة فالعدم والموقوف على المعدوم معدوم
 ولذا لا سهل للربوبية سرا لو ظهر لطلعت الربوبية
 وذلك لاطلاق ما يتوقف عليه وسر سر الربوبية هو
 ظهور الرب بصور الاعيان من حيث مظهرها للرب
 القائم بذاته الظاهر بعينيه قائمة به موجودة بوجوده
 في غير مربوب من هذه الميضية والموقوف لم فاحصلت
 الربوبية في الحق بالحق والاشياء معدومة بحالها في الابد
 فسر الربوبية سر بظهرت ولم تطل ولا تملك الدان ناي
 في الدنيا والاخرة يسمى الله تعالى لوجوده الدانين اسمها
 وسميها هو بلا شك ولا ريب ولا سرى ان الله تعالى خلق

قل قسنا) وبه يليه
 داريك وجودى سر جاب
 سما لى شبهه سر جاب
 حقا وجودى ولدي يعني
 وصكه دن مخلوقا فان
 يلى ونفوس مطله به
 جاز لفضله ابواب بعد
 وغيره سببا في اوله
 (كل شيء كان يومه هو في
 بين ظاهرا وجوده وصفا
 يد كقضية) وكذا وسك
 جاب حقا هو كى كى
 بشفقة وعلو على
 وقد رات ان لى سرى
 صر سبله اظها بوجدت
 وبوصف ذلك آثارا سرى
 بلا كسب عالمه سرى
 لا ترقى في هذا الا
 والاخرى والباطن كالمظاهر
 فلهذا يوحى بنبه وتعلق
 بغير ان يلى زبا اوله

ثُمَّ نَقَطَ وَذَلِكَ لِتَقْوَاهُ وَالتَّعَدُّدِ وَالْفَرِيدَةِ الَّتِي اعْتَدَاهَا
 الْقَوْسُ وَفِي هَذِهِ الْاِثْنِيَّةِ هِيَ التَّسْمِيعُ الرَّبُّ تَعَالَى
 فَوَهْمُ التَّعَدُّدِ امْرُؤٌ شَا وَظَهَرَ الْحَقُّ وَهُوَ بَاطِلٌ فَعَلِيكَ
 اَنْ تَتَفَهَّمُ الْوَحْدَ وَالْاَمَّ تَتَبَّحُ لَوْجُودِ الْوَاحِدِ الْحَقِّ سَيِّئًا
 وَتَعَالَى فِي بَاطِنِكَ ثَانِيًا بِالْمُلَاحَظَةِ سِوَاهُ تَعَالَى فِي سَائِرِ
 الْاَكْوَانِ بِأَنَّهُ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ قِيَمَةٌ شَأْنٌ كَمَا مَضَى عَلَى ذَلِكَ
 فِي كِتَابِ الْعِزِّ وَقَدْ اتَّفَقَ نَحْنُ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ كَانُوا يَفْرُقُونَ
 نَفْسَهُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى كُلُّ يَوْمٍ هُوَ قِيَمَةٌ شَأْنٌ وَكَانَ الْخَضِرُ عَلَيْهِ
 السَّلَامُ حَاضِرًا فِي رُؤْوسِهِ فَقَالَ مَا شَأْنُ ذَلِكَ الْيَوْمِ فَقَرَفَ
 الْمَدْرَسُ وَطَلَبَ مِنْهُ الْمَهَلَةَ لَوْ لَوَابِدُ قَامِرَةٍ فَعَمِلَ عَمَلًا فِي
 ذَهَبِهِ فَلَمْ يَخْطُرْ شَيْءٌ بِأَلِّهِ وَخَرَجَ عَلَى الْجَوَابِ فَاسْتَقْبَلَ بِالْمَسْلُوعِ
 عَلَى الْمَصْطَفَى رَسُولَ رَبِّهِ لِيَا بَاسَ عَلَى الْمُفْعَلِيهِ وَسَلَامٌ فَلَمَّا رَأَى
 دَامِي حَضْرَةَ الْمَصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَنَامِ فَاحْتَرَمَ
 اِنْ سَأَلَ الْخَضِرُ عَلَيْهِ السَّلَامُ اِنْ يَقُولُ لَهُ فِي الْجَوَابِ
 شَيْئًا يَبْدِيهَا وَلَا يَبْدِيهَا يَرْفَعُ اقْوَامًا وَيَضَعُ آخَرِينَ

أَخْرَاجُهَا مِنْ بَابِ هَبْ كَقِيَمَتِهَا
 عِبَارَتُهُ هَذَا نَبَتْ عَالَمِ
 نَاسُوتٍ وَفَرَا نَبَتْ عَالَمِ
 عَالَمِ غُيُوبٍ وَتَكُونُ نَبَاتِهَا
 صِفَاتُهَا بِأَنَّهُ تَعَالَى لَا يَدْرُ
 يَتَعَلَّقُ بِغَيْبٍ وَشُهُودٍ
 اُولَانِ وَجُودُهَا كَجَمَلِهِ سِ
 وَجُودُهَا بِأَنَّهُ يَدْرُ الْاِثْنِيَّةِ
 يَوْمَ تَدْرُ لَامُوجُودِهَا كَاللَّهِ
 اَوَّلًا ثُمَّ اَنَّهُ تَعَالَى كَمَا يَحْدِثُ
 وَجُودُهُ يُجِبُّ عِلْمَ نَبَاتِهَا
 شَيْئًا يَبْدِيهَا وَلَا يَبْدِيهَا
 وَجُودُهَا وَاجِبٌ كَجَمَلِهِ سِ
 مَاسُوا لَكَ وَهَذَا لَمْ يَكُنْ
 (فَأَنَّ الَّذِي تَقُولُ أَنَّهُ سِوَاهُ
 لَيْسَ شَيْئًا لَمْ يَكُنْ سِوَاهُ
 عَنْ أَنَّهُ يَكُونُ مَكُونًا
 ذُو اسْمٍ لَمْ يَكُنْ بَدَتْ كُلُّ رُ
 حَقِيقَتُهُ سِوَاكَ كَلَرِ
 مَوْجُودٍ اُولَسْتَدَنْ مَوْجُودٍ

فَلَا ذِكْرَ

فَلَمَّا ذَكَرَ الْجَوَابَ قَالَ لَهُ الْخَضِرُ عَلَيْهِ السَّلَامُ صَلِّ عَلَى الْاَكْوَانِ
 عَلَيْكَ وَفِي هَذَا الْجَوَابِ سَبْعُ مِائَةٍ وَتَبْدِيهَا اِيْ يَنْظُرُ هَاعَلَى
 طَبَقِ مَا هُوَ فِيهِ الْقَدِيمُ سَجَانًا وَتَعَالَى لِأَنَّهُ تَعَالَى كَتَبَ
 الْاَشْيَاءَ قَبْلَ وُجُودِهَا لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَكُلُّ شَيْءٍ فَعْلَانِ وَفِي زَوْرِ
 وَكُلِّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مَسْطَرٌّ وَفِي هَذَا الْحَرْفِ كَلَامٌ لَوْ شِئْتُمْ لَطَلَّ
 الْاَخْيَارُ وَخَرَجَ الْكَلَامُ عَنِ الْاِخْتِصَاصِ وَمِنْهَا اِنْهَا وَوُجُودُهُ
 اَوْصِيَاءُ تَبْدِيهَا كَيْفِيَّةٌ لِأَنَّهُ تَعَالَى هُوَ الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ وَالْبَاطِنُ وَالظَّاهِرُ
 ظَهَرَ بِوُجُودِهَا فِيهِ وَيَقُولُ يَفْرُقُ الْاِثْنِيَّةِ صِفَةً اِلَهِيَّةً لِلْمَلِكِ
 الْمَجُودِ سَبْطِ الْاِثْنِيَّةِ وَفِي عَالَمِ الْمَلِكِ وَالشُّهُودِ وَصِفَةُ الْفَرْدَانِيَّةِ
 لَذِي لَعْنَةٍ وَالْمَجْرُوبِ فِي السُّوْفِي فِي عَالَمِ الْغَيْبِ وَالْمَلَكُوتِ
 فَارَا كَيْفَ لَكَ عَنْ مَعْنَى الْجَمْعِ بَيْنَ هَاتَيْنِ الصِّفَتَيْنِ مِمَّنْ عَلَى اَللَّهِ
 الظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَطَرَتْ ذِي الْجَنَاحَيْنِ وَكَيْفَ لَكَ عَنْ
 الْعَالَمَيْنِ عَنِ الْعَالَمِ الْعِلِيِّ وَالْعَالَمِ الْفَضْلِيِّ وَالْعَالَمِ الْعِلْمِيِّ وَالْمَلَكُوتِ
 وَكَيْفَ كَالْعَالَمِ السُّفْلِيِّ وَفِي الْاَرْضِ وَالسَّمَاءِ فَكُلُّهَا تَحْتِهَا
 الْاَنْزَارُ كَالْعَالَمِ الْجَمِيعِ
 نَوْرُ الشَّمْسِ وَالْعَالَمِ الْفَضْلِيِّ كَالْعَالَمِ الْعِلِيِّ وَهُوَ الْعَرْشُ

مَعْدُومٍ اَوْ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ
 وَجُودُهُ دَاوِرٌ هَا هُنَا
 نَكْ مَشِيْبٌ وَبَدِيْهَا وَاجِبٌ
 مَوْجُودٌ تَلْقَى اَوَّلَ الْخَضِرِ
 بَعْضُهُ لِيْ عَالَمٍ وَبَعْضُهُ لِيْ
 عَيْنٌ اُولَسْتَدَنْ حَقِيقَةً
 حَادِيْهَا اِلَيْهِ مَوْجُودٌ
 لَكِنْ يَوْجُودُ اِيْجَادُ حَقِّ اِلَيْهِ
 اَوَّلُ يَقْدَرُ عَادِيَتْ تَوْعَدُ
 حَقِّ سَكُونٍ عَلَيْهِ تَوْعَدُ
 يَوْمَ تَدْرُ لَامُوجُودِهَا اَيْدِيْهَا
 سَوِيْلُهَا لَوْجُودِهَا اَوَّلًا
 اَيْدِيْهَا عَالَمٍ وَبَعْضُهَا لِيْ
 هِيَ تَدْرُهَا جَمْعُهُ وَارَدُ
 اِيْ عَالَمٍ وَبَعْضُهَا لِيْ
 صِفَاتُهُ اَوَّلًا عَكْسُ
 اَيْدِيْهَا لَمْ يَكُنْ مَوْجُودٌ
 جَمْعُهَا تَدْرُهَا تَدْرُهَا
 بِرَوْجُودِهَا لَمْ يَكُنْ
 بَعْضُهَا لِيْ اَيْدِيْهَا كَيْفَ

والكرسى والسموات السبع والطافة لا تعجب الا نوار
 فان الشمس في السماء الرابعة قدورها لا تعجب السموات
 التي فوقها ولا تعجبها فالعالم العدل مظلة ممتلئة الليل والعالم
 الفضلي نور يوم امة النهار والافان مركب من العالمين فيسببه
 من العالم العدل وروحه من عالم الفضلي فاذا غلبت جسمانيته
 روحانيته الحق بالعالم العدل فيصير شيطانياً النفس
 واذا غلبت روحانيته جسمانيته الحق بالعالم الفضلي
 فيصير ملكياً فيسببها فتعاقب بينهما دائم فكلما ذهب جزء من عالم
 العدل عقبه جزء من عالم الفضل حتى يذهب المظلة من عالم
 النور فتذهب جسمانيته صفاتك ولم يبق وجودك لذاتك وتقوم
 معنى لا اله الا الله شق ما سواه تعالى ويظهر لك ليل في الوجود
 العدل ونهار عالم وجودك الفضلي فاذا انكأ نفسك ظلمات الشر
 من قولك لا اله الا الله على نهار وجودك الفضلي اذهب نور وجودك
 عدلياً فاذا اطلعت شمس الوحدة على روح الفرائس من
 سماء امة الله على وجودك العدل اذهب ظلمته ومبار

وربى وسبانه در عالمك
 علم الهمية كوجود ندى لينة
 حقيقته بر وجودها ربي
 ملك ولد يغدا على التمسك
 وشهود اولادك ووجودك
 وجود ظلاليد ويحسك
 فاحبه ايسه منية حقك
 ما يدور وتنفس الامور
 بعدود كمال توحيد
 بوقى اقتضا ايد اعتقادك
 بولشكرد (بليجده هو)
 بلا غيرة القوي مع وجودك
 بله غيرة رى بله غيرة
 بله كذا المفسرين غير
 نظر اعتبار المفسرين غير
 ديد بك شريك وجودي
 وجود حق در اعطاس
 قباطنا ومن انصب لهاب
 الصفة له اوصل في كبرية
 لا ممة ولا غاية لها خاهره
 اولسون باطنه اولسون
 غير المحبون مستغفر وجودك

ضمي

ضمي واشرفت ارضك انا نوار توحيدك واسبق السور
 ولهم لانه هو الاول بذاته وقومته اذ انا وصفه فاعلم
 بنفسه لا ينقص اخرى وهو القام بغيره من خلقه هو الآخر
 بذمومته ايد واه وبقاله ووجود سورى الاول هو وجود
 سورى الآخر هو وجود سورى الظاهر ووجود سورى الباطن هو
 هو اسمه وسماء وهذا كالسبح للاسماء الاربعة التي تقدم
 ذكرها هو الاول والآخر والباطن والظاهر فيها الاحاطة
 الكلية لجميع الاسماء والصفات وتجليه بها او بتجميع
 المخلوقات فلذا رقاظهم ورجل ياتي للثاني لا يجلب هو
 كنه القول والعمل فالقول كى يمكن ان يسمع مثله فانك
 تفكر وضع السبل والفعل قد تدبر بعد الارادة لم يتحرك من كونه
 شيئاً غير منفعل فانظر بعقلك فيما انت تدركه لانه للخلق من عالم
 سفل وانظر الى تلك القالة لا كلامه الحق عيناً لا عرفاً الاول
 بالحق والفرقة لا فانها تنفق فالقيام جل وعلم ان الاراد
 تعالى بما يجب وجوده يجب عدمه ما سواه ايجبان تعقد
 تعالى

وقدر الجبله مخلوقات انك
 وجوده قائم وبالجبله
 صفات كاله جامع لوان
 اتفق بكونها داخله اعلم
 (وكذا ان من انات بالحق
 الظاهر انصرفت عنه جميع
 اوصافه المحمودة والذميمة
 كذا ان من انات بالحق القوي
 تنقطع عنه جميع اوصافه
 المحمودة والذميمة
 عطفه كما يجب جملته
 يعنى وان ايد نورك اوصاف
 مدحه وذمومه لى توفيق
 اولد بكونك لى توفيق
 سببه منظر اولادى منام
 سببه منظر اولادى منام
 نسلمه واصل ولور
 نه زنا لونه نه زنا لونه
 برحمتك كبريتك
 انه تارك وتعالى فمات
 فجميع على لا يهف فمات
 ذاتية ذات الله تعالى وتعالى

وحسد استولى الامران قبضوا حتى بلعوا الحبة المتعقد
 اكثر من المعتقد وكان سيدي النبوي يقول لو وجدت لله على علم
 ووعيت ثوابك السجدة المعتقد كما قبضه لما حصل في
 من العطايا والمئين وكان سيدي الامام الشعراي يقول
 اذا دعيت نفس الخالص للاصلاح فليجها فانها فرت بين المعتقد
 والمشتد من امر وسلطان او ذيل فان رها فرت مع الملاح
 او تغيرت بقم القاذح فليعلم من نفسه انه مر في قلا يصلم
 ان يكون مريون دون ان يكون شيخا للطريق واما المونا الخاضع
 فهو سقوط البلاء بعضه على بعض بشرط عدم التخرج والتكلم
 ان الشيخ فان ذلك لا يقع بغيره وانما المونا لا يتقدم
 التخرج هيئلك رغبة ولا ثمة كما وقع لسيدي ابراهيم
 ابن ادهم كان يستديم سقا الزاب في الايام العديدة ويقول
 افجدلة سائر الاطعمة فيه ولا بد لكل مرشد كامل من هذه
 هذه المقاتل الاربع لئلا يلبث له قدم الوداعة الظاهر يتوالا طينة
 لحفرة المصطفى صلى الله عليه وسلم دى رتبة العلية فقد حصل

الاربع على التمام الاولى فقد نعب نفسه في الصلاة حتى
 تدرمت قدماه فانزل عليه حضرة المولى عزله بقوله مله
 ما تلتنا عليك القرآن لتسقى والثانية لقد تكلم بحقه الكافر
 حتى نسبوه اليهم العقل فقا لو اعلم عجزنا وقالوا اساطير
 الاولين اكتمها الآية وبلغ ما يكون حديث الافك وهو شوة
 الكذبا الذين تكلموا به في حق ربه عاتشة المظهرة المعرة
 التي تلتسرايتها في القرآن لعظم رضى الله عنها وعنايتها
 وعين حجة وعجيبه والثالثة كان يؤك عليه السلام كما يؤك
 العشر من اعيان وقد كسرت رايته وشج حبيته الشريف
 والاربعه كان يشد الحرج على بطنه الشريف ايا ما لا بد وفيها
 طعام وهذا يعلم منه صلى الله عليه وسلم لانه افضل الامم
 ليدوا انفسهم بالموع فان الله تعالى لما خلق النقرة لها
 من انا ومن انت فقلت انتات وانا انا فاما اقول عليها الم الموع
 خضعت وولت وذهبت انا نيتها وانقرت بالوحدانية لونها
 وجيتان النفس كثيرة النسيان فربما الطغيان يلوح على

حاسب يد عادنا مجيد
 اولور وبناء عليه آتاك تعال
 ساعه سي باصره سى طامه
 ما سكه سيده بن اولور
 (آثار الاله من اياته) تس
 ترى جميع وجوده في كل وقت
 معنى نفسي ولد بن كيه
 كدور كمرضا سيدي
 تشكيل بدن بالجله اوصاف
 حبه لك مالك ومودى
 اتجنى جنا بقدر انسان
 بيلد لكن تخلق اقل من
 صبار تندر سمع في بصيرتك
 السامك اللومك وجك
 هب جنا بقدر عودى
 اليه وظا نف عودى
 ايضا الجون ودعية الهمد
 معلوم وله شبح اكبر
 حضرتك بوي شهور
 وسرو داني فاني لله
 مقامه محب ومصد

و حفظوا قرأه ذلك فيجب ركت قبل اخذ الطريقة النفسانية
 والاعمال وجامع الازهر في مصر الحرسه فدعنا في ذاء شديد حق
 يسترجع رجلا وكما يخرج منها عروق مضطحة وصبر لا اقدر على الشئ
 وكنت اضعف من رفاق الشمام العمل الدرس في الجامع الشريف فلا اكون
 على الجلبوس وكنت انا م خلفا الشيخ وكانت روي تحضر الدرس فتعوبه
 فتنتظه فاستيقظ عندنا في الشيخ قدس سره واسمعه نظم الدرس
 فتعجب من ذلك وانا مع هذا البلاد فغاب الصبر فسمعت في بعض
 الايام قائلا يقول كلاما وهو لا يراني فانكسر من ذلك فصار لي
 فتوسلت نحو المصطفى صلى الله عليه وسلم بقصيدة علمها استغنى
 به فيها فاصبحت جميع البسم بعد اقامه احسن ما كنت قبل ذلك
 باضعافا قرا في الذي كان عيوني فاقسم بالله ان رجلك هاتين
 ليستا رجلك الا قلين فاخبرته الخبر فتعجب وجعل يصلي
 على ارضي البشير صلى الله عليه وسلم والليل على العلم الوهمي
 قوله تعالى وعلمناه من لدنا علما واعلم ان غود السادات والابدان
 لا يكون الا بعد قطع هذه العقبات فاذا قطعوها ما رعا لهم

ازدوا لم يكن هو وجود
 دائره لم يكن عالم بل اني
 فيها ذاتك موجود
 جانب حقك ولدني بغير
 كندني بغيره بغير
 ان كانا نجاه هذا بغير قوة
 نفسيه بل كند بغير
 جاهلي ولود في حق
 نفسك اذ تفتت انفسك
 يعني نه زمان كند بغير
 بلده ارجلك مرفوع واد
 لا موجود في حقك
 اكن لم يكن غير الله تعالى
 هو سلب سلكه جبار
 حقا عوي دكسون
 فترام العلم موجود
 علم اسمه عوي دكسون
 فان كان في وجود
 مستقبل لا يحتاج الى
 القتا ولا الى غير ذلك
 فتكونا ذاتا سواه

و
 ر

كحال العوام وعلمهم كعلم علماء الظاهر والظاهر بين العلمين
 ان علمهم عن كشف وجهه ن ينزل وحيا الهام على بلوقلبهم من صفات
 الملك الرحمن جل علاه وعلم علماء الظاهر الذي تقوى عن بعضهم فهو
 عن تحقيق وشك في الجنان وفلت على السان القوم ذوي العرفان من
 السعد والرازي وجمعا في ما تدفع العلم مكتشف والفا في فهم بغير
 عن تحقيق عقلم ويقولون لعلم القالي عرفا في وعلمنا ابا عن رينا فلهذا
 تركنا العرف في غصانه را في كمال الشيخ قدس سره ولا يرى اعتبارا في نايه
 ومفاته اولا يرى ان ذاته نبت ولا صفاته تغيرت بل هي نفسه
 كما كان في السابق وهو في الالف العدم وهذا الالف عرفت ان في
 والاحتياج الى تغير صفاته لعدم رؤيته فهو بها فاه هنج التي بها
 اذ لم يكن هو وجود دائره لم يكن ملكا دائره لم يكن بها واه وجودا
 مستقلا وهذا مستحيل فاذا الوجود والاستقلال لا يكون الا لالف
 الجود والجلال بل كانا هاهنا معرفة نفسه في عرفت نفسك ارفع
 انفسك فلان في اقاليم بعض اهل قيع باثنين وصفها وهيتها
 اذ واحد عن هيقا في سبب رفع الاثنينية وكشفها الشبهة

فترامه كي وجود مستقل
 اسمه نه فاني نه معرفه
 نفسه احتياجا فالو بلك
 يشقه برأه اول رسون
 بواسطه علم الدو بنا راكه
 الله ان يكون ذاتا سواه
 جاسق شريك نه زود
 ففان لا معرفة النفس
 ان تقا وحق ان وجوده
 ليس بوجود ولا تقدير
 عرف نفسه ولان فانه
 بودند صادر نه وجودي
 نه موجود بيله ممكنه ده
 معدوم بواستقلال
 اولد بقدر موجود
 صايل از علم از ليله
 ده موجود بولند بقدر
 معدوم و در سنا
 اوظهر ان يقا لاله ان لا
 ان لا اله غيره ولا وجود
 لغيره فلا غير سواه

عن الذات الواحدة الموصوفة بصفتها المنعوتة باحلالها لكل وصف
 مضاف الى هو وصفها وكل هيئة وصورة خلق مضاف الى هو هيئتها
 وعرفت انكم تكن غير الله تعالى باعتبار تعلق وجودك في علمه اقله
 على هذه الهيئة التي انت فيها الان وعدم وجودك بالاستقلال
 فان كان وجودك مستقلا لاحتاج الى الفناء ولا المعرفة النفس
 فيكون وجودك المستقل ربنا سواء فقال وهذا مستحيل فبارك
 وتغنى الله تعالى ان يوجد رب سواء لقوله سبحانه وتعالى لو كان
 فيها الهة الا الله لفسدنا ففائدة معرفة النفس ان تعلم وتحقق
 ان وجودك ليس بوجود اى وجود مستقل لا في نفسه وجودك
 على وجود موجودك ولا معدوم عدم حقيقيا لتعلقه على غيره
 وانك لست كائنا اى موجودا ولا كنت قطقا لماضى ولا تكون قطقا
 لك ذلك بمعنى لا اله الا الله ان لا اله الا الله اى لا اله الا هو
 ولا وجود لغيره وجودا مستقلا فلا غير سواء اى لا وجود
 لشيء بالاستقلال حتى لا نرسوا وقد اشار الشيخ قدس سره
 بهذا الترتيب من قوله لا اله الا الله الى اخره الى السفرات الثلاث

وجه توحيدك ببله جيكسك
 كذات بارك يشقك
 الله وادنه غيرا يجون
 مستقل بوجوده
 مع ما فيه بوسيلتك
 واراد الله اولا علم
 اليقين علمنا هذا
 عليه رشا هذه الملائكة
 عين اليقين ايسه اكابر
 اولياك نصيبه لذى
 اولان حق اليقين وبانت
 انبياءه حازر اولان اعتره
 كرامك حال وشاندر
 فان قل فاقل عطلت
 روييته بريسى برسه
 ماسا في نفي تحله خباب
 الهك روييته تعطيل
 الملك فاقول اني تعطل
 روييته فاقول اني ربي
 ولا رويته جوابا رويته
 جنابك كائنات تعلقا بغيره

الصفحة
 من السورة الثانية

السورة الاولى في علم اليقين المفهومة من قوله سبحانه وتعالى فاعلم ان لا اله الا الله والسورة الثانية في عين اليقين المشار اليها بقوله عز وجل
 ما زلت ابعثهم وما علموا في عمادته والسورة الثالثة في الحق اليقين المبني
 عليها في قوله تعالى قل الله ثم ذروهم فيهم بلعون اجمع ما سواه
 وفي ذلك قالهم اسأفون علم اليقين عينه الحق حيث
 الحقيقة وحلي اى اسأفون علم اليقين الذى عقد ذهنه على الواقع
 بلا اضطراب بعلم ان لا اله الا الله الملك العزيز الوهاب حتى اعمل
 العين اليقين الذى هو مشاهد ربا الادب بالحواس والجوار
 منها الحق اليقين وهو الاقارب بعد الاقارب فعلم اليقين حال
 التفرقة وعين اليقين حال جمع الحق اليقين على جميع الجمع فالفرق
 شهود الاعيان والجمع شهود الملائكة والجمع الجمع هو الاستدلال
 في وجود الفاعل المختار فعلم اليقين العلم الظاهر وعين
 اليقين للاولياء الاكابر وعين اليقين للانبيا المعصومين عليهم
 الصلاة والسلام ولورثتهم العلم الاعمالين الكاملين
 وحقيقة حق اليقين مختصة بنبينا محمد المصطفى صلى الله عليه وآله

مقدم ببله ربا يدعى
 (والم تزل خالق ولا تخلف
 وهو الا ان خالقك ان
 صلوقا ولزود مقدم
 خالق يدى محمد ايسه
 منه اوليه ووصفات بارى
 يجون تعطيل بوقدر
 (خالقته ورويته
 لا يحتاج الى مخلوق ولا الى
 من يوبى خالق وبارى
 مخلوق ومن يوبى ربه
 اختيارا منزه
 (قال تعالى ان الله واثق
 والقديم في وحدانيته
 خباب حقا وحدانيته
 اوله يعنى بديا رضى محض
 عوار ذلك فله ببله تعالى
 البان (الحقوت نفسي
 خا هيته والقدوس
 (الطيبه مصنوعات عاتك
 ظهورى اسم الضاهدك

وحي على راس اهل الصفا والمصابيح اقول كثيرة وتلك الاسفار
 وكل انسان منهم يحكم عليها بحسب مقامه او باختصار والمحال
 ان كل سحران يقال هو الواجب الوجود بلا اشتباه وهو الوجود
بِاللهِ اِلَّا اَنَّهُ قَائِلٌ لَمْ يَلِكْ عَطَلَتْ رُبُوبِيَّتُهُ فَالْوَيْلُ لِي وَكَيْفَ
تُصَلُّ رُبُوبِيَّتُهُ فَإِنَّهُ يَزِيلُ رَبًّا وَلَمْ يَرُوبَ موجود ولم يزل عا لقا
ولا مخلوق في الوجود وهو الآن كما كان قبل كونا الا كونه
 ملازمة لذاته تعالى خالقته وربوبيته هو خالق وروب قبل خلق
 المخلوقين والربوبين لا يحتاج المخلوق الى الربوبية قبل تكوين
 الكون **الالف واللام للربوبية** في جميع الكونيات والوجودات
 كان موصوفا بجميع اوصافه الكمالية فان اوصافه تعالى انصهر لها
 ليعاها المعارف القلبية والمذكور منها الذي لا يستغنى عنه
 المحذرة خسون عقيدة مع ما يجب اعتقاده في حق الانبياء عليهم الصلاة
 والسلام فما يجب له عز وجل عشرين صفة الوجود والقدم
 والبقاء والملازمة والخالقة للوجود ذاتا وصفة وافعالا وقيامه
 بنفسه اى لا يقدر على حمل كالمبر والمظهر والعرض والصفة

مقتضاها اولدني كى باش
 كوديله ده خنابى تويت
 ايجون امكن اولدني دها
 طونيسى كوده بيله جيك
 بركيسه نك سوجو دولدني
 دى اسم الباطنك
 مقتضيا تندم (طافى)
 باطنه ويا طنه طافه اولد
 اجوه واسنه اولد والجميع
 واحد والواحد جميع
 طافه باطن اول اخرى
 جمه سببورات واحد در
 اورايسه جمه سيدر
 حنده بويله اولدنه ماير
 (كان كل يوم هو في شان)
 هر خطه ده برحال وشان
 اوزره در (وما كان مع)
 شى سواه وهو الآن كما
 كان) اذله ستر اولدني
 كى حالاده ستر اولدني
 (وقل انقدم كل يوم هو

لله

والاعتصم بحصصه بالوجود والوحدانية اى انا لله ولا تقدر
 ذاتا وصفة وافعالا والقدرة والارادة المتعلقة بجميع الكونيات
 والعلم والكلام الذى ليس يحرف والاصوب المتعلقة بآثاره
 للحكم العقل والسمع والبصر المتعلقة بجميع الوجودات وكونه
 تعالى قادرا ومريدا والمأهيا وسميعا وبصيرا ومكتكيا
 وما يصح في حقه سبحانه وتعالى اشدوا العشرين المذكورة
 وما في معنى تلك الاهداد واما الحائز في حقه سبحانه وتعالى
 فنعمل كل ممكن وتركه واما الواجب في حق الانبياء عليهم الصلاة
 والسلام فهو الصدق والامانة والتبليغ والقطانة ويستحق
 في حقهم الكذب والخيانة والحكام والبلادة ويجوز في حقهم
 ما يجوز في حق سائر الناس من الغرض البشرية ما لا يؤدى الى
 نقص في مرتبة العلية كالمريض ونحوه ويجمع معاني كل ذلك قولنا
 لا اله الا الله محمد رسول الله ويظهر فيه الايمان بآثار الانبياء
 عليهم الصلاة والسلام والملائكة عليهم السلام والكتب السماوية
 واليوم الاخر وما يجرى فيه ويجمع ما اخرج عنه صلى الله عليه وسلم

في شان وهو الآن كما كان
 اذله هر خطه ده برحال
 وشان ده اولدني كى
 شمد يده بويله در
 (ولاننى سوجو دولدني)
 كذا كى سوجو هو في شان
 اذله فصلكم بشقه بر
 موجود بويله ايدى محمد
 حال بويله در بونكه بار
 هر خطه ده بونكه رحاف
 وشان اوزره در
 (ولاننى سوجو دولدني)
 في القديم شى ولا يؤم
 اذله هر شى حتى بويله
 اولدني كى شمد بويله در
 لا موجود الا الله (فوجود)
 الخجوات وعندهما سنان
 اويله ايسه موجودات
 وعدى سسا ويدد (ولا يرد)
 طرا يدا يرد (اكراسو)
 وجود وعدى سسا ورك
 اولسيدى يعنى كى اعطيت

نعرفه سيدنا محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم لنفسه
 الخ من معرفة غيره باضعاف الاضعاف وكذا للمعرفة لرب
 ولذا لم يقل من افنى نفسه فقد عرف ربه لان الاعتبار بالنسبة
 لا يكون الا بعد الوجود الحقيقي ولا وجود الحقيقة الا في
 الحقيقة فانه عليه الصلاة والسلام علم وراى ان لا شئ
 سواه فقال له وجود حقيق ثم اشار محمد المصطفى صلى الله
 عليه وسلم ذوالعز والجاه الى ان معرفة النفس مؤنة
 افقه تعالى اي اعرف نفسك اي وجودك بعدم الاستقلال
 واعلم انك لست انت الغائم بنفسك ولكك لا تعرف
 حقيقة ذلك قبل وصولك الى اعرف ان وجودك ليس بوجود
 حقيقة لقيامك بوجودك ولا غير وجودك وقد علم معنى ذلك
 وسواء في بقوله وجودك وعدمك وجود موجود لا لا وجود
 بالاستقلال ولا بعد فيه لعل عليه تعالى وجودك لان عليه
 سبحانه وتعالى قديم وجودك لا غير وجود ولا غير معلوم
 اى لا يوصف بالوجود الحقيقي ولا بعدم الحقيقي وجودك

يعنى وجود حقيقى هنا باحقه
 بخصوص صدر انما معرفة
 النفس في الحقيقة هي
 النفس فالى لا يمكن
 معرفة الله تعالى لا من
 ولا ريب ولا شك في
 الحدوث مع الفناء وقوله
 نفسى بوصودناه بليل
 شبه سن هنا حتى يكمل
 (فان مثل ما كل كنه
 التسلل الى وصاله
 وقد اتفق ان لا غيب
 والشئ الواحد لا يصل
 الى نفسه) بربى رب
 ما سواك عندى اشأت
 ان يدك تصكده ربنا
 واحد فالبور اياه والوصول
 فيه وحده لا نقول لا شئ
 انا في الحقيقة لا يصل
 ولا فصل) جوابا لربك
 حقيقت تقطع نظرك
 نه وصل وارنوده فصل

وعدمك وجوده بلا وجود حقيقى لوجودك لقيامك به ولا غير
 حقيقى لعل عليه تعالى لا يعيد ان لا عين وجودك وعين عينك
 وجوده لان وجوده سبب وجودك وسبب عينك لان كل
 من عليها فان وفي وجهه نيك ذوالجلال والاکرام فاذا رايت الاشياء
 لا غير اى بانظرها فيكون وجودك وجوده اى يصل وجودك في
 وجوده تعالى رايت الاشياء به لانفسك فاذا رايت عينك فاذا
 وجوده الحقيقى للمستقل وجودك لقيامك به وعدمك في الاشياء
 المعدومة بلا رؤية وجود شئ اخر مع الله تعالى الوجود وقامه
 في الله انها اى الاشياء هو اى مع اعتقاد هذا بلا رؤية انا الاشياء
 ذات الله تعالى وقد عرفت نفسك فان معرفة النفس هذه العينة
 اى فهم الوجود المستقل هي معرفة الله تعالى بلا شك الشك هذا
 البقين فاذا اتفق ثبت البقين ولا ريب ولا شك فهو توكيد وجود
 لشي ولا شك في شئ من المحدث مع القديم وفيه اى لا ترك فيه
 غير فان سأل كيف السبل الى وصاله وقد اتيت الا
 غير سواء والشئ الواحد لا يصل الى نفسه الجواب نقول

فان الوجود لا يكون بين
 اثنين فان كانا متساويين
 فهاستان وان كانا
 غير متساويين فها صتان
 وهو تعالى متفرد
 يكون له ضد او لا
 ذوال وصال ساوى وغير
 ساوى كى شئ يبينه
 متصور وجنا بخصايه
 الكسب عند متفرد
 (فالوصول في غير الوصال
 والغرب في غير القرب
 والبعث في غير البعث)
 بناء عليه وصال غير
 وصاله قرب غير
 قربه بعد غير صدر
 يعنى وصال (تأكد) وصل
 اعلمك در (تأكد) لا ضد
 بلا وصل وقد لا ضد
 وبعد بلا بغية او ماله
 وصل بر وصل وليس قرب

وقد ذكر

على المعنى الاستقلال بحرف وكذا المقترن بالزما والماسمعل
ماض وبازما والحال والاستقبال فعل مضارع وما وجد في علمنا
من الهمل التسعة المشهورة فغير منصرف ولا فاعل وفي
علمنا الجارية وحروف علمنا نصب فاعلا واسم مرتبة
على مرتبة أخرى وأجاء أحكام احدها على الأخرى كإطلاق الفعل
الماضي على المضارع والمنصرف على غير المنصرف والمبارة على النصب
خطا ظاهر مع ان المراتب كلها ليست اسم الكثرة وكذا للمراتب
الوجود التي تعالى فاعلا ومرتبة على مرتبة أخرى وأجاء أحكام
تخصبة بمرتبة على مرتبة أخرى وقد قد كوصف واجب الوجود
بصفات الحوادث وبالعكس ولهذا حكم كل عارف من أهل الشافعية
بوجود الوجود حسب مقامه وعرفه عفا من الوقوع في الزلل
فلم يشهد بشيء منهم إلا بوجوه الاعتراض عليهم وليس يقول
الشاعر إذا لم تر الصلال فسلم لا ناس رأوه إلا بأبصار
فلزيمهم قد سلمه أسماهم فلا تتر علم اليقين وعين اليقين
وحق اليقين وقد تقدم تفصيل ذلك وأما مراتب الوجود

نفسه كالأجنحة تفصيله
أحكامه يعني سلكي
(فإنه محقق ما كان فكيف
يعرف به شيء كذا في
دبر محمد بن يوسف بن
موجود أنكم ينبغي
بديعده أنكم ينبغي
والمقروء وأنهم
والموصول وأحد
أوله اسمه بيلن وبيلن
وأصل وموصول بوزات
وأحد د ريكيل بنفوقود
فأما راف صفتهم والمقروء
ذاتهم وأصل صفتهم
والموصول ذاته وأصله
والمقروء ذاته وأصله
شوقه وأركه عارف
وأصل صفتهم معروف
وموصول ذاته معروف
وموصوفه اسمه بك بويلا
غيره د ككلا

فكثيرة وعندها كل عارف حسب وقته وقد ذكرنا بعضهم
سنة مراتب فالمرتبة الأولى مرتبة التلخيص وتسمى الإطلاق
الحقيقي ومرتبة الذات التي على الأصل لا بمعنى أن قيد لا
والتعيين ثابته في تلك المرتبة بل ذلك الجرد مطلق الإطلاق
الحقيقي سبحانه وتعالى منزه عن إضافة الغوث والصفات
إليه وقد س عن كل قيد حتى عن قيد الإطلاق أيضا وهذه
المرتبة تسمى لأحدية وهي كنه ذات الحق تعالى وليس في غيرها
مرتبة أخرى الحق تعالى والمرتبة الثانية مرتبة الخصية الألفية
وهي لخصية الوجودية وهي عبارة عن علمه تعالى بذاته وصفاته
وجميع محدثاته والمرتبة الثالثة مرتبة الأرواح الحرة
وهي أرواح الأرواح والأزلا كالذو خطاب الحق تعالى بقوله
السميع برك فالوايل أيضا كلام حول شرحه لا يحمله هذا المختصر
والمرتبة الرابعة مرتبة القوس العاملة وهي عالم المثال وعالم
اللكين والمرتبة الخامسة مرتبة عالم الملك وهي عالم الشهادة
والمرتبة السادسة مرتبة الكون الجامع وهي الإنسان الكامل الذي

هنا بيان من عرف نفسه
قد عرف ربه (بوصية
شريفه من مضمون الوحي
تفصيلات ما به من
الكلام الذي هو أن العارف
هو والمعرف هو والعارف
هو والمعرف هو) وتفصيل
سابقه من عارف ومعرفة
كون وكو ريبك براديني
دعي كلاسدي الألفا الحية
كث سمعة وبهجة حديث
قد س من بوم على أثار
كافيد (وذكر الزراف
الذين يظنون أنهم يعرفون
أنفسهم وعرفوا ذنوبهم
وأنهم خلصوا من علة
الوجود) انما يعرفه
بأنه نزل كذا كذا
وما علموا كذا كذا
وجوده خلاصه
ظن انتمش (فأما إن)

الطريق لا يسد سبيل القنا
 وقنا والقنا وذلك لعدم
 قسمة قول النبي صلى
 الله عليه وسلم
 ويمش بعينه الله الحيون
 طريقا وقنا في بعض
 بوابه مدبر نفسه
 فقد عرف ربه حديثا في
 حقيقه كلامه ما قبل ذلك
 اليك كل شئ راقا
 انهم يحسون الشك اشاروا
 طورا الى قنا او جود
 وشك ازاله طلبة بعض
 ان اتبعوا قنا اشاروا
 (وطورا الى قنا والقنا
 وتورا الى الحق) بعضه
 قنا على وبعضه محو بعض
 اوصاف ربه في احسا
 واخلق حيله في اشبه
 اشارات ان يشكر
 (وطورا الى الاصل لا مح)

محل الجميع وصورة جميعته والترتيب وهذه المرتبة اعتبار على الميز
 بينهما ولو كنت عالما بهذه المراتب وعارفا بنفسك لكنت عارفا بالله
 ولكل علم لكن عارفا بنفسك لم تعلم أنك هون حيث تعلم علمك
 بك لا يأتى اقول وجودك القنا ومعنى وصلت الى الله تعالى اي خرجت
 نفسك بلا اي دين وجو حروف العرفان التي بهم من غير ما يعنى
 المعرفة تكون من طوبى الوجود عليك كنت يا ايتها العارف على
 ذات تعالى وما كنت تعرف قبل ذلك انك هو اى من حيثية تعلم علم
 بانا وهو اى وجوده غير هو اى غير وجوده فاذا حصل لك العرفان
 ان الوجود وجوده وترتيب معرفة النفس التي الى الالة الواسعة في الله
 تعالى عرفت انك تعرف الله تعالى بالله تعالى لا بشيئا لا بمعرفة نفسك فانه
 هو الذي عرفك بنفسك وعرفك وعرفك انك عرفت به قوله تعالى ولا تخلق
 وما تعلمون ثم ضرب لك الالفة ما افعال الاشياء لانك لا تعرف ان
 احك وجودا وسواء الوجود انك لا تعرف لان الاسم والمسمى في الحقيقة واحد
 وقد عرفت ايضا ذلك وتعلم ان اسمك محمد وبعد حسابك في علم الالفة
 او تلك الذكوت فلهذا عرفنا انك اسمك محمد اى كنت تظن انك اسما

فواصل الحقيقة العدم وتظن انك اسم الوجود ابل هو محمد يا قنا
 بفتح القاف اى لا استقرار على اسمك محمد هو العمى وعرفنا ان اسمك الله
 الحق وتقول عندك الوجود باطلا واسم محمد واسم محمد ارفع عنك
 يمعرك نفسك محمد اى ارفع حملك باسمك فقط وحملك بان علمك
 ولا يكون اى اسم محمد وحصلت لك المعرفة لا بالقنا عن نفسك
 لا بالقنا لا وجوده فلا معرفة له ولان القنا يكون بعد انما هو
 ومن انت وجودك الاسواء عن شارب وجعله خلقا شركا به فحانه وتعالى
 علوا كبريا جلاله شيئا في الوجود بعد ان حقق الشئ قدس من ماله
 تعالى عن محض احزان محقق ان هذه المعرفة ما حصلت من شئ خارج عن النفس
 بل بمعرفة نفسه بنفسه ومعرفة له من افعال ربه تعالى فقال
 فانص من اسمك محمد والحق في الذي خلقتك لاسمك فرب اسمك محمد
 ولا دخل اسم محمد ولا يخرج عنه ويتجاوز ولا دخل محمد في محمد اى داخل
 هذا الاسم في هذا الاسم ولا السوء المستحق فبعضه اى وجوده نفسه
 ان محمد لا محمد عرف نفسه بنفسه لا بالحق اى الذي خلقتك لاسمك فرب الالفة
 له في تلك المعرفة فانه محمد ما كان فكيف يعرفه في محمد شيئا كان
 في

بعضه اى اشارت الى
 عشتة در حاله
 (وهذه الاشياء اراه كلها
 شرك محض بواشارتك
 كما هي شرك محض
 (وان من حق ان يكون
 شيئا سدا ونقيضه
 وهو قنا قنا رقيق
 انت شيئا سدا
 زيدا ما سواك اولا
 وبعدى ناسيا قنا
 ما تكون كسبه ماسدا
 انما انتم سدا
 (وقا انت شيئا سدا
 قنا شيئا
 اسمك اسمك
 سدا
 (انتم اسم الله تعالى
 وانما انما اسم الله تعالى
 فبما حق انما من لرى
 طريقه قد ان ابرسوت

لَيْبَقْدُ دَعَا لَيْبَقْدَانِ وَهَذَا
 عَمَّالٌ شَيْكَلُ ثَبُوقِ
 اَيْسَه تَقْسِيْلَه كَانُو اَوْسَى
 قَنْضَا اَبْدَر قَدْرَتِ اَهَى
 اَيْسَه دَكَل بُو اَيْسَه عَمَّالَه
 قَتْسِيْن اَنْ عَرَفَانَه تَقْسِيَه
 هُو عَرَفَانِ لَلّهُ قَالَى
 اَوْحَا اَدَه مَعْرِفَتِ نَفْسَك
 مَعْرِفَتِ لَلّهُ اَوْدَلَقِ بَقَا هَا
 اَبْدَى لِاَنْ تَقْسِيَه
 لَيْسَ اَيْسَه هُو وَتَقْوَى سَوَا
 اَللّهُ مَعَى اَللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 اَيْتَقِيْلُ الْوُجُوْدَ ذِيْرَا
 نَفْسِي يَعْنِي وُجُوْدَ اَوْجُوْد
 بَا رِيْدَن اَيْسَه وَشَيْ دَكَلَه
 اَوْ مَن وَهَلْ اِيْ هَذَا اَلْقَدْرُ
 بُو مَقَامَه وَاهِل يَعْنِي كُنْتِ
 سَمِعَه وَبِهَرَه حَدِيْثِ دَقْسِي
 سَمَكِ اسْرَادِيْنَه نَاقِلُ اَوَّلَانِ
 مَقْرُبُ وَجُوبُوْدُ نَاقِلُ اَوَّلَانِ
 (مَنْ يَكُنْ وَجُوْدُهُ فِي اَنْظَايِرِ

اَقْدَ

اَللّهُ قَالَى فَكَيْفَ يَكْلَمُ الْعَا رِفِيْن وَكَلِمَ عَلَيْهِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ
 حَسْبُ مَا لَه وَمَقَامَه فَقَالَ بَعْضُهُمْ فِي مَقَامِ اَلْقَدْرِ وَالْبَقَاءِ
 وَمَنْ قَالَى لَيْسَ مَزَلَه اَلْقَدْرُ اَلَّذِي فِيْهِ هَالِكُ الْبَقَاءِ حَقَقًا
 فَاَنْ كُنْتَ فَاَفْعَالُ ذَاكَ فَاَيَا لَقِيْتَ بِاَخْلَاقِي لَوْلَا كَ فَاَقْعَا
 فَاَنْ خَرِيْتِ مِنْ شَهَوَاتِ نَفْسِكَ فَاَيَا لَقِيْتَ بِهَا فَاَلْقِيْتُمُوْنَهَا
 فَاَنْ خَرِيْتِ عَنْ اَحْوَالِ نَفْسِكَ فَاَيَا لَقِيْتَ بِهَا فَخَرِيْتِ عَنْ اَحْوَالِهَا
 وَانْ كُنْتَ عَنْ خَلْقِي وَخَلْقِي رَحَالَه وَتَقَرَّرَ فَاَيَا كَمَلُ الْبَقَاءِ
 وَكَلَامُ اِيْمَانِ فَاَضَرَّ قَدْسُ سِرِّهِ وَفَقَامِ اَلْقَدْرِ حَاكِيَا عَنْ رَدِّ اَلْحُجُوْبِ
 عَلَيْهِ وَدَعَا اَلْحَبِيْبَ عَزَّ وَجَلَّ اَلَّذِي لَمْ يَكُنْ فِيْهَا اَيُّ اَنْفُسٍ اَوْ اَمْثَلُ
 فِيْكَ مَوْجُوْدٌ يَعْنِي مَا رَامَ وَاجْتِلَاةُ الرُّوحِيَّةِ مِنْ قَوْلِهِ اَجْتَلِيَتْ
 اَيُّ اَلْقَدْرِ حَلِيْلًا وَمَعْنَى اَلْبَيَانِ اَدْعَاكَ اَلْحَبِيْبَ مُنْقِيَةً لِنَفْسِي فَاَقَالَ
 اَلْقَوِيُّ اَلْاِسْتِثْنَاءُ اَيُّ اِيْمَانِ اَمْ اِنْ شَاءَ هَدِيْكَ صَوْرَةً اَوْ صَافِيَةً لَمْ يَكُنْ
 فِيْهَا اَيُّ اَمَّا وَدَمْتُ نَفْسِي فِيْكَ لَمْ يَكُنْ عِبَا اَوْ اَجَلًا وَصَفِيْتِ مِنْ اِسْتَلْوَ
 عَمَّ اَجْتِلَاةُ صَوْرَتِيْكَ قِيْلَ فِيْ اَلْحَبِيْبَةِ لِحُجُوْمِ مَلْزُوْمٍ مَلْزُوْمِهِ
 وَهُوَ فِيْ اَلْاَجْتِلَاةِ اَلْمُسْتَلْوَ لِنَفْسِي اَلْقَدْرِ اَلْمُسْتَلْوَ لِنَفْسِي اَلْحَبِيْبَةِ ١٤

وَالَّذِي يَلِيْنِي يَلِيْكَ وَجُوبُوْدُ اَلْقَدْرِ
 ظَاهِرًا وَبَاطِنًا وَجُوبُوْدُ
 جِدَا اَوَّلَانِ (بِكَلِّ وَجُوْدِهِ
 وَمَعْنَى اَللّهُ قَالَى وَكَلَامُهُ
 وَفِيْهِ تَقْوَى اَللّهُ قَالَى
 وَجُوبُوْدُ اَلْوَسُوْنِ كَلَامِي
 وَفَعْلًا اَلْوَسُوْنِ حَسْبُكَ
 اَوَّلُوْدُ وَرَأْسَانِيَا حَسْبُكَ
 وَمَا يَتَعَلَّقُ عَنْ اَلْحَبِيْبِ كُنْتَ
 وَمَا مَسِيْنًا ذَرِيْبَتِ لَكِنْ
 اَللّهُ دَمِيْ اَيَّتِ حَلِيْلَه سَنَه
 مَقْصُوْدُ بُولُوْرٍ عَلَيْهِ اَلْعَمَلَةُ
 اَفْدَرُ مِنْ مَقَامِ قَدْرٍ اَوْ مَقَامِ
 بِقَايَةِ تَرْقِيْ اَتْمَشْ اَوَّلِيْنِيْنِ
 اَذَرِيْبَتِ اَيْلَه فَصَلِّ
 رَمِيْ كَيْدِيْ رِيْبَه اَسْنَادُ
 يُوْرِلُ اَلْحَبِيْبَ اَيْسَه رَدَّ اَفْعَالِكَ
 حَقِيْقَتُهُ خَبَابِ حَقِّهِ
 مَخْصُوْمًا وَلَدَيْهِ اَعْلَامُ
 اَبْجُوْدُ وَمَا مَسِيْنُ يَجُوْدُ

الحق تعالى ارشدكم الله تعالى وايانا الى سوا السبل قد مر
 بالذم الموعود على نفسه لشدة شفقه وفي ذلك دليل على كمال
 ارشاده وولايته لان المرشد لا يكون مرشدا كما لا يحتاج
 للكا في الايمان والعاصين التوبة من العصيان واللطائفين
 الشايعين على تاليفهم والوصول الى مقام الاحسان على
 ان كلام العالمين القائلين بوحدة الوجود ثرا ونظرا لا يمد
 ولا يحصى فمن ذلك قال الله عز وجل ظننت ظنوننا بانك
 ان تكون ولا قطا كتابا فان انشأتنا فاك ربنا في اثنين
 مع ما ظننا خلافه بين وجودكما اذ بان اعتك ولا عيتنا
 فان قلت جهلا بانك غير متخسنت وان زال جهلك لثبات وجودك
 في وجهك ومنزل وبعيدك قريبنا حستنا مع العقل والهمم
 بنوا كيتنا في لا لا يقولك ما عنه حسنتنا فلا تيسر في مع الله تعالى
 لتلاوته في الشك ههنا فان قال قائل انت كثير الى ان تقرأ انك
 نفسك هو معرفة الله تعالى والاعراف بنفسه غير الله تعالى
 كيف يعرف الله وكيف يعرف اليه قلنا الجواب قولهم في العلم

تعالى الله تعالى سابقه
 جهلا لتاليه نفسكم
 غير بلديكم ايجون
 احلكم وجودي كرويون
 لكن حقيقته حجاب
 عقدن لشقه برش
 ايجون وجود يوقدر
 لا فان المؤمن من التو
 يعني مؤمن كما مل حجاب
 الهلك آيينه مسير
 لله بعينه فان عيبه
 ظهر الله أي ظهر نظر الله
 يعني بوا عاينه واكتفى
 وكان جودك اوليا لك يعني
 وتظهر عين الله وتظهر
 الله بعد جودك حديث
 قد سبده كنت سمعه
 وبعده ولسانك ويد
 بيور لشد (بالا كيت)
 شدة قدر وركه ما سوده
 موجودا لان صور واشكال

فقد

من عرف نفسه فقد عرف ربه فالعرفه تفاهوت فها يعرفه الله
 تعالى معرفة النفس والآخره معرفة النفس ووقوفه على عدم وجود
 النفس وعدم وجود النفس وتوقفه على قبي الخافض والرافض
 فالاول بتروا الصفات البشرية كالقدرة والهيبة والمشيئة
 القهريه والعلم والظن والسمع والبصر والعقل والكلام مع العقل
 وهك الاشياء فطبع البشر وما تكون الاخلاق والافعال
 الذميه فحيث هذه الصفات فغير صفات تعالى على العبد
 يا ارحم الراحمين يا ذا الله تعالى وليع ويصير من جميع جسده
 لا في الان والعين وكذا يسمع السموات من عبيد ويصير
 المصير من عبيد وعلى هذا القياس في بقا الصفات بحيث
 ان عيونهم في البشرية لا يقدرون على ذلك وهذا معنى فناء الصفات
 البشرية في صفات ربنا الويزه وهو ثمة النوا في اواخرها في العلم
 فهو فناء العبد الكلية عن شعور وادراك جميع الوجودات
 حتى عن نفسه ايضا بحيث لا يبق في ظن شيء الا وجود الحق
 وهو معنى فناء العبد فانه تعالى وهو ثمة الفرائض بعد

لهدر (لا هو يبينك)
 وعليك اوقيت
 اوقيتك اوقيتك
 مؤمن كما ملك نظري فقل
 الله در اوما اوله ليه
 لكن سنك عينك عليك
 فمك وهك ظنك
 رؤيتك نوعندن بولندني
 واد خاطرا ولسوت
 جودك خالفت
 وبرها ذلك قلبهم اولدني
 اوما ايدن هج برعاف
 تصور اولها
 (بالا هو يبينك وعليه)
 بلكر مؤمنك
 رؤيته
 نظري فقله در بعض
 حجاب حق عينيه عليه
 وقيل نظر الهدر
 زرا ما سوده اولات
 ذات صفاتك نبه
 ذات صفاتك ليه

يجمع الجمع بين قول المؤلف قدس سره المستند إلى قوله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه فقد عرف ربه وبين قول الحارثين المعرفة الله تعالى موقوفة على فناء الوجود وفناء النفس فالأول قدس سره نظر إلى نهاية المعرفة وهم نظروا إلى بنائها ثم أخذ الشيخ قدس سره ان يبين معنى الجواب فقال علم أن وجوده أي وجود نفسه ليس بوجوده بل الوجود الحق للواحد الحق والآخر وجوده من الحوادث له وصف الوجود بوجوده وجوده تعالى احياء وجوده بوجوده وجوده لا دخول وجوده الحادث في وجود الله تعالى الذي لا يلائي لاطراف القديم ولا يخرج وجوده عنه أي وجود الله تعالى لقيامه به ولا يكون له وجود له معه تعالى لا وجود له فيه تعالى فنه الله تعالى لما لم يزل في شئ وبما هو في شئ وجوده حاله ما أي النعمان قبل أن يكون أي يوجد لافناء لا محذور ولا فناء فإن فناء الشئ يقضي بكونه أو لا قبل الحكم بفناءه وثبوت الشئ بنفسه يقضي بكونيته أي كونه

اولد یعنی آنچه کند بسی
شما هده ایدبور
(فان قال لقد ان الله
فانعم منه لا من غير
فان الله يقول انما الله
لهو) بناء عليه
قول ربه انا الله
بوق جابحق طر قدن
اشتمل شفه سندر
دکن دیو انا الله سوزنی
الله سوبلر قول سوبلر
(وکنک ما واصلت من
ما واصل هذا اقصی الی
شوقد وادک انا الله
سوبلر ان نولک انا الله
اولد یعنی مقامه
واصل اوله مدلس
(فان واصلت الله ف
ما تقول وقلت ما تقول
ورأت ما رأی) واصل
اولد سوبلر کن م کلار

وجود

وجود بنفسه لا بشدة قاله تعالى وهذا أي ثبوت الشئ بنفسه
تحال أي استعمل الوجود وخلق الله له وصحح البطلان في حق أي
فظهر أن عرفانه بنفسه أي عرفها هو عرفا فان الله تعالى ان نفسه
ليس لا هو أي الموجود الحق وعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالفصل الوجود وفي هذا المثل يقال طفا لشرع فقد طلع الصبح
كما في حضرة امير المؤمنين وبسبب الموحدين الامام علي بن ابي طالب
كرم الله وجهه ورضي الله عنه ورضي في عالم السفلى والعلو
لما سئل قيل بن زياد رضي الله عن الحقيقة فقال له رضي الله عنه
مالك والحقيقة لا اوست صاحب تركه على كرم الله وجهه
بل ولكن طلع عليك باشر شمع فقال له مثل ما تحب ما لا تقا
الحقيقة كشف حجاب الخلالين غشاوة فقال له في بيان فقال له
بحوالهم مع محو العلم فقال له في بيان فقال له هناك البسة
قلبية السرفقاله في بيان قال له لنبأ لنبأ بصفة التوحيد فقال له
في بيان قال له في شرح من صبح الازل فليح على ما كل
التوحيد اثاره فقال له في بيان فقال له طفا لشرع فقد طلع

سوبلر هده كود دیک
کودور سک (ولا تقول
یعنی الاشارات ان الله
تعالى مخلوق فان الله
قالوا الصوفی غیر مخلوق
ودان بعد الکشف انهم
دوران اشکوار واولد
سبقایدن اشارتند باین
حکایت مخلوق اولد یعنی
نوه اولد ملیدر
زیاد عارف صوفیست
بینه مخلوق اولد یعنی
ادعا ایشمار لکن
شکوک واوله امدن فویدن
کشف نام حاصل ایندکن
سکوه اوت صوفیست
علم از لیدکی موقعه
بالفصل نه مخلوق اولد
نه ده غیر (وهی الله)
یعنی له خلق او سمع من الکونین
لکن بوشلر مکارا شفاست

الصبيح اجمع البياض العلي وتارك لهذا العلي واطلف نور
 العقل الذي هو بالنسبة الى نور الحق تعالى السراج بالنسبة
 الى الشمس فقد طلع عليك تاشيع الحق تعالى واواثله التمه
 بالنسبة اليك كنسبة نور الصباح الى نور الشمس وقت
 الاستواء وعند الاعتلاج الى الاعتلاج الى السراج وهذا معنى قول
 الشيخ قدس سره ومن وصل الى هذا المقام لم يكن وجوده في الظلم
والبابين بلا فناء في وجود الله تعالى فاذا فقت صفات بهي
 الحق تعالى الخاص جمع اى اخصه في قوله تعالى ما اهل به
الجبل جعله دكا لا بالحاد بل بقوى على عمل القديم في تقيبه
 باماده فيده وله عجز من حيث نفسه فيقول لما لا الصديق
الاكبر في الله عنه العجز عن ذلك الادراك ادراكه فالتوكل
 لا يدرك لقوله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار ولا
 يرى في الدنيا لقوله تعالى ان ترى بل يكون وجوده وجود الله
 تعالى لقيامه به وكلامه كلام الله تعالى وفعله فعل الله تعالى
 وذلك بالوفاة المحمدية بدليل قوله تعالى وما يطعن من الهوى

اخلاق حسنة اصحابه
 وكان تارك تسبيح وتوحيده
 ايشيد نرسا معديه
 مخصوصا وله في طبيعته
 واثباته كانه خلقه
 كالكواكب فلا توافقه
 قايما اعظم من الكواكب
 اما خلقه كمن كى ملوك
 ابي بوبكي كاشفات
 عقله فوق نوره وعيلى استغنى
 ابلت روى على الكمال فاعلمه
 الثاني والاربع والوحدة
 والوحد والعارف
 والمعرف والموجد
 والموجد والمحدث
 والمحدث والفايد
 حاصل كلامه سبله
 كودن كوديان توحيد
 ايدن واولونان بيلات
 بيليان ايجار ابد واولان
 ادراك ايدن وايد بيلات

وقوله تعالى وما ريتا ذرمت ولكن الله رعى ودعواه معرفة
 نفسه معرفة الله تعالى واليك سمع الدعوى منه ونزل العلي
 كقول بعضهم سبحان اعظم شافي وقول بعضهم الحق وكجلا
 للوفى منها ما وقع لسيدى السيد احمد ابدى قدس سره فانه
 كان له مرهيا وهو عند موته انه لا يؤمن عينا زنة الاشجعه السيد
 فلما وضعوا الجنازة وقدم السيد يؤمر عارضه امام المسجد
 بانزله بالامامة منه فقال السيد قدس سره انا اولاد
قوله يا البيت ان الله تعالى في التكلم في الحقيقة هو الله تعالى
 والحق هو الله تعالى والحق كالمهم منه الكلام ومصدر منه الفعل
 وهو كالاته ولهذا قال فانتم تعلم وجوه الحق في امتلا انتم
في العلم القديم فانتم تعلم وجوده لا انه لا الوجود
علاجل لا وكذا فانتم تعلم وجوده لا انه لا الوجود
 المقدّر بالصفات واما له صفات من غير بداية في الازل لا من
 ابعاض العدم الذي لما شتم الحق الوجود اذ لا تظهره فيها
 بفعل قل نظرا لا ما ذا الذي هو في السماء والارض هو لا وكذلك

جعله سبورا
 وان سئل سئل وقال
 ابي تقي قدس سره اجمع الكواكب
 والشمس فان انا رايانا رويانا
 او بعبارة قدس سره
 سائل بربسه زاشاي
 خبيثه ونسبته به بنصونه
 نظرا به كونه
 وابو بوبكي في كونه
 بذكر الله في سبيله الى
 علما الله تعالى وقدس سره
 ان يكون شمس في هذه
 الالسناء ولا تسمع
 من لا يسمع الحقيقة حقيقة
 ولا يرى الحق زوا
 جوابا ومن كجاءت
 بوملوا شيئا في حقيقته دن
 مقدس من ربه وادرك
 بذكر افاده لو بمن او كجاءت
 وله وكر حقيقته في حقيقته
 وكبره في كبره اوله رف

وهو الله لا بنة لا فوق السماء ولا ارض من تحته ولا ظهور
فيناحكم كلامه وكل شيء اذ لا ال الا نحن اتباع الخوا
كها لا سجود فاقم وقبيلنا بمجل لا واحد يقطن غير وتبدل
فوبنا عليه فاستقر وكذلك احدث ان يقطن باننا اعلم عليه
الغفور والبدل فاذا راى ناهو لن نفسه لا انساها وبنا عاها
هل واذا رايناها فافسنا نرى لا غير فافسنا من سبيلها المحل
هذا هو الحقان وهو اجل ما لا ينى بشر وحقيقه الامر ادرش
النبى محمد وهو الذى عاشت ساداتنا القوم الاول
ثم قال الشيخ قدس سره وتو وجود شخص غير الله تعالى كمن
نفك عن ربه انك وجود غير الله لملك معرفة نفسه
غير الله تعالى قد تقدم بيان معرفة النفس فمعرفة غيره
بانها غير فانها وفعلها فاعلم ان فعل الله تعالى وجوده كوجود
الصورة الزمنية المرئية فانه اذ قبلها الوجود تعالى على ظهورها
سورة ولهذا قال الشيخ قدس سره فان المؤمنين اى الوجود الملقى
مرئى المؤمنين بالله تعالى واصل الى مقام الايمان والا احسان

کدخدا را بلکه مخلوقات
 هر نوع و جنسی و بلکه
 هرگز زده سستی خاستن
 و مصنوعی و بیادند
 اوله و پادشاهه ابد
 (فَأَنَّا الْأَوَّلَ الْأَوَّلَ الْأَوَّلَ)
 یعنی آن (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)
 در او مقام
 و اصل اولان عارف و
 الوجود حضرت زدن
 شسته و بوجود حقیقی
 اولدنی و غنی بایست
 اوت آینه فارش شده
 طولان ذات آینه ده
 کونیک شکل انسان
 بوجود و دریمه جفی
 شبهه سزدر
 (فَأَنَّا سَمَّاكَ الْأَوَّلَ)
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى الْأَوَّلَ
 الْأَوَّلَ الْأَوَّلَ الْأَوَّلَ
 الْأَوَّلَ الْأَوَّلَ الْأَوَّلَ
 الْأَوَّلَ الْأَوَّلَ الْأَوَّلَ

يرى ذلك بالدق والوجدان هو عينه أي ينظره فإن عينه
 أي عين المؤمن الكامل عين الله تعالى أي ينظره فنظر الله تعالى
 علينا ووصل إلى رتبة الكمال بعد مهمة انانية وقدرته
 التمام بها فغاب عن شهو وصورته الظاهرة والباطنة
 وأصيقت أفعاله كلها إلى الله تعالى كما تقدم بيانه وذلك
 بمصولة إلى مقام المحيوية فيكون الله تعالى سمعه وبصره
 ولسانه وجميع الألفاظ وحالة من الأحوال لأهواى ينظره
 هو الحال بعينه وكذلك فهمنا وأوهنا ومنك أودوني
 تنظر الله تعالى عن الحلول في شئ من هو الله تعالى والظاهر بعينه
 وعليه ودونيته فإن قال العبد فإني قد نظرت الله تعالى فإني قد سمع
 منه أي من الله لا من الغير فإن الله تعالى يقول أنا الله لأهواى
 لأهواى العبد ذلك وأحكك ما وصلت إلى وأصل هذا العبد
 إلي حتى تفهم الخطاب فإن وصلت إلى وأصل الله فسمعت ما يقول
 وعلت أنا الله هو الله تعالى فقلت ما يقول ودان ما يقول
 ووصلت إلى هذا المقام تكرر عليه والبعض يكفر والبعض

بخلافه قضا حقیقه اما نقد
 مسائل در سه جناب الله
 میورمشد که ابصار
 الهی درک ایده من
 فقط کدیسی بصاری
 ادراک اید رها بوجه
 سزبونک خلافتی ارضا
 اید میورسکن مقصدند
 (فالمؤمنون علی ذلک
 جمیع ما قلنا فهو حق
 قذله لا یندرکه الانصار)
 جواباً در هر که بگواید
 سوبله کمین کافه سی
 لاند درک ابصارک
 معانی ابراهام البیور
 (اعلم انی احدی منکم
 ولا تنزع مع احدکم)
 بعد ذات اجل و اعلا
 اندرک ایچون نه فرید
 نه ده فرید ایله ایت
 وار نه قدر انسان اولان

يكذب كقولك بكذا بما لم يصطو ابعلمه وعلى الجملة وجود
الاشياء وجوده تعالى الغياها بسبب وجودها اى الاشياء
فان الله تعالى كان ولا شئ معه وهو الان على ما عليه كان
فلا تقعن في شبهة لقول لا شئ من هذه الاشارات اذ الله
تعالى مخلوق فان العارفين قالوا الصوفي غير مخلوق وذلك
بعد الكشف انما قدوال لشكوك ولا لهم لعله يتعلم
علم الله تعالى بايجاده في الازل فصار من جملة علم الله تعالى
وعلم الله تعالى غير مخلوق فالصوفي غير مخلوق بهذا الاعتبار وان
كان مخلوقا من حيثية الروح والجسم فبذاته المعلقة على القطع
من الفهم الكثير وهو في الصوفي غير مخلوق بمحصل فهمه الى الحق
بسكون اللام ومنهم المصنفه او سمع بفتح السين وسكونها
اغذا من قوله تعالى ان قد ذكر عن كان له قلب ولا يرى
السمع وهو شهيد فان الصوفي يسمع التسبيح والتفديس
لله تعالى من الكونين اى من عالم الملك وعالم المكنون قال الله
تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا يفقه هذا التسبيح

بحسبه حواسدن غالى كطسه
لكن ليس كشيء اولا
حضرت الله بصرا اليه ادراك
اولان مقامه سمع اليه
اليسيد بالاصوات وشاه
اليه طوبى لان رايح ونيق
اليه اكلا سبلان طعمه
ولساليه تقدر اولان
كيمات تفهمن منز
بولندي بغير ايجون آلات
وارواتك كاهه سى
آنك ادراكندن عاجز در
رفلوجان ان يكون في
الوجود غير كاهرات
بدر كغيره وقد نشه
بقوله لا تدر كالا بصار
على ان ليس غير سواء
شونيه علاه ابيه لومكه
اكر بغيرك وجودى جائز
اولسيدى وغيرك ادراك
جائز اولوردى مال بومكه

ان من كان الحق تعالى سمعه وبصره واسانه ودينه وانما من كان
خلق من جهة الجود كالكونين فلا توافقه هذه اللمعة فانها
اعظم على فهم السقيم من الكونين وعلى الجملة فاعلم ان الرب
بصيغة اسم الفاعل الرب بصيغة اسم المفعول وكذا
ما بعد الخلة والمدر ك والموجد والموجد والعار ك
والموجد والموجد والمدر ك والمدر ك واحد وهو الله تعالى
ولهذا قال لهم ما عندكم كنهه فحققه وكى هو اى الغائب
لكن فهم عنه لا يتعجب وهو غيب لك تاقت منه لا ينفق اليها
الافلاق فوات لذه لا الربوبية سيرة فاحفظ السر وصنه لا عليك
الهدا مخلو ذ من الرب اغرفه وصرفه فادرك اياك تنه
عداات ومولاه وجود فاشهد تلامذه الله فخذاه منه
واخرج لا تشبهه وعلى نفسك من يرفع بالحق عنه ولا امانك
المواضع من لا تشبهه ولا رجع الامر اليه ذلك انما يحضره لذه
شرك الميزان فاعلم لا والله فله تتر لا يميزان الشرع وتاوله
ميزان العقل في الشعر في قدس سمع اعطى الله تعالى

لا تدر كالا بصار رحله سى
اليه سركوك موعود
اولد بغير غيبه بيور سرك
ربى لا يدر كغيره بل
بدر كهوت بلا غيب
بغنى جاب حق ادراك
ايدن اتج مسو آيتيه
سند على البان كدى
حقيقتيه ولسقه شى
ركدل رقص ادرك
لذا تير بغير اغبر
زانى راتيله ادراك
ايدن كند سيد
قلا تدر كالا بصار
لا تها تحته والحدت
لا يدر ك القابيل افا
اوله اولجه مدر ك
اولان ايضا ركدل
جوكه ايضا ركدل
عدم اليه مسوق دريات
بها قد بك ادراكندن عاجز

الغرة لم يعلم اليها هل يحصل له مثل من وصل اليها
 واستنارت بصيرته واما المؤلف قدس سره محييا
 قلنا الله تعالى وقدس ان يكون شيئا من هذه الاشياء
 وكلامنا مع من لا يرى للبيعة حقيقة لانها فعل محبوبه
 ولا يرى الموت رويانا لان الاشياء كلها ايات الله تعالى
 ودلائل قدرته بل كلامنا مع من له بصيرة وليس بالكمه
 اي عيوس البصر خلقه فان لم يدر نفسه هو اكمه
 واعني عن الوصول الى مقام العرفان وقيل ذهاب الالهيته
 والتمس لا يعلم اليه انما في الدفقة وهذه الحاطة
 الجلية مع الله تعالى فانما العارف بمخاطبه وقلبه وحصل
 الخواب لما يقبض عليه فيزاد به تفتيا وتكثا فيكون
 قلبه كجبل طور سيناء وقدر عته بعضهم بالالهام وقال
 بعضهم وقد يتصور الله تعالى بعض عباده بنور الهي يفرق
 به بين ما يد على قلبه من وادان تلقى تعالى ويؤمنه ما يد على
 قلبه من غير ذلك ويعلم يقينا ما يد على قلبه من الله تعالى

لكن دها فضله تسبيح اوله
 بيله حقيقته كوديان قاي
 ذكر كونه من صفاته
 ان ذلك اليه مان
 (والا اصل في هذه الاشياء
 وغير الواصيل لا يصلح
 ولا بالتفكير
 ولا بالتدبير ولا بالعلم
 ولا بالتفكير ولا بالعلم
 ولا بالتفكير ولا بالعلم
 اوله جني كي واصل وليا الله
 هيج شي ارشاد دايه من
 نه تعليمه تفهيم نه تفهيم
 نه تفهيم نه تفهيم نه تفهيم
 يعني بولوك بولوك
 تاثير اوله مان
 تميزه تسبيح واصيل
 واستثنان حازق في سالك
 (لغيره) يعني انسانك
 ظلمت ما سواد في جيب

بحيث لا يزول بشكيك شككك بذا ويعبر عن هذا الكلام
 بالحديث كما اشار اليه خبوان يكون من امتي محمد ثون
 فمما ياتي يكون في امتي محمد تلقى تعالى ويعلم به الله
 فممنهم وقد اشتهر في هذه الامة من المحدثين مع الله
 تعالى كثير منهم المؤلف قدس سره وابو زيد البسطامي
 وسري السعدي وعمر بن لقار قدس الله اسرارهم
 وفي كل عصر هكذا الى الان بقي مؤمن على وجه الارض هؤلاء
 حبيبتهم مع الله تعالى حقيقة لامع غير الله تعالى ولا مع الله
 فان الواصيل الى هذا المقام يعلم الله ليس غير الله شيء
 فخطابنا مع من له غير الله في طلب العرفان نفسه اي
 ذات اى حقيقة الدخلة تحت قوله صلى الله عليه وسلم
 من عرف نفسه فقد عرف ربه فصل بمعرفة الله تعالى
 ويطرأ اي يطلع في قلبه العرفان ويطلو بسعد قلبه
 صورة في القلب والاشياء في فصول سورة
 اي وثوب في القلب والاشياء في الى الله تعالى الاكثرا

انوار معرفت ايله
 تنوير ذات صفات تحقيق
 واتحقق واصل الى الله
 اولان تسبيح كمالك
 وسأها طريقتي سبيل
 وسلكه الله قطع
 ايتس بولان براسان
 حازق خدمتي وامرينه
 اطاعني سايه سنده
 عيسى اوله بيلير
 (يعني بولوك بولوك)
 يعني بولوك بولوك
 مقصوده انشاء الله
 تعالى حباب حقول
 ايدسه او دانك
 بركانيه انا نال هدايت
 اولور هدايت نفسه
 سبيله سلوك ابدرك
 واصل منزل مقصود
 اولور (وقفت الله
 تعالى بالحقبة ويضاهه

مع من لا يقصد ولا يقصد له اى لا يطلب ولا مطلب له بل
 كل انما مع من له مطلب ومطلب فطلبه من نفسه لغيره
 الله عبداً جعل له واعطاء من نفسه ومطلبه معرفة الله
 تعالى المتوقفة على معرفة النفس فاذا اراد الله تعالى عبداً
 خيراً جعل له سائقاً من نفسه يسوقه الى حقيقة نفسه
 ولذا قال قائمهم فكل لكل طام الى نفسه وعضو لبعض
 جازب بالاعتة قوله فكل لكل لفظ كل يطلق على معينين
 على كل فرد من اجزاء ابعاده قلباً وروحاً وسواً وخصياً وحق
 ونفساً وقالوا ويطلق الكل ايضا على مجموع ذاتى فسيارة
 باجزائه لقطع العقبات وقامات الطريق والقلب والروح
 والنفس والحق والافق والنفس والجسم والكل اى طام الى المقام
 الجمع ومن خصاً نحو قوله بعضى بعضى على كل جزء لطيفة
 من هذه الاجزاء والطلائف جوارب للاذن الجوارب الروحانية
 فالجزء يورد من العبد مشرع الجمع قلبه ثم روحه ثم سائر
 حقاؤه ثم اخفاؤه ثم نفسه ثم جسمه الى ان يتم مقام الجمع له

بالقول واليقين
 والعلم والنزول الهدي
 اياته على الاشياء قدبر
 وبالاخبار جديس
 وصلى الله تعالى
 عليه وسلم على سيدنا
 محمد وآله وصحبه
 اجمعين

وقد هذا الحال كلام لو سطنا الخرج هذا الشرح عن اختصار
 المرام فان سأل سائل وقال قال الله تعالى لا تدركه
 الابصار وهو يدرك الابصار وانت تقول
 بخلافه فالحقيقة ما نقول فالجواب عن ذلك جميع ما قلنا
 في الوحدة الوجود هو معنى قوله تعالى لا تدركه الابصار
 اى بعين الباصرة بل تدركه القلوب بعين البصيرة والمعرفة
 قال على كره الله وجهه لم عبداً ربالم اء فقال له انسان
 كيف رأيت فقال له ويحك ما وعيك لم تره العيون بمشاهد
 البيان ولكن تره القلوب بحقائق الايمان اى ليس احد
 يدركه ولا شئ معه يدركه مطلقا بل ما فى البديهة
 والنظرية والازمنة والقوى المعبر عنها بالحواس السخافة
 وكل موضع من البدن باسم خاص بسبب ادراكها
 فالقادر يدرك بالبصر والاصوات تدرك بالسمع والرائحة
 تدرك بالشم والطعم تدرك بالذوق والكيفيات
 كالصلابة والرخاوة والحرارة والبرودة ونحوها تدرك

بالحسن وكل ذلك مستحيل ان يدرك الحق تعالى فلو حاز ذلك
 في الوجود غيره لحاز ان يدركه غيره وقد نبه الله تعالى على ذلك
 الانصاف على حق الغير كما في قوله تعالى فاعلم ان لا اله الا الله
 فاذا اتفق الغريقين الالوهية والادراك فاعلم ان ليس غيره
 سواه يعني لا يدركه غيره بل يدركه هويته اى هو يدرك
 نفسه بنفسه بلا غيره هو المدرك لذاته بذاته لا غير
 اى لا يدرك ذاته سواه فلا تدرك الا بصفا لانها محنة
 والحديث لا يدرك القديم الباقى ومن لم يصل لهذا المقام
 فهو بعيد لم يعرف نفسه فلم يعرف ربه اذ لا شئ ولا بصفا
 الا هو قلب الطوب والابصار فهو يدرك وجوده
 بلا وجود الا ذراك والحقبة لعدم احتياجه مطلقا
 ولغناه مطلقا بتقيده الى الله سبحانه وتعالى والله هو
 الحق الوحيد والمحصل للعرف بالله تعالى لا يكون الا بالله
 فاذا قال الله عز وجل الرب لا شئك ولا رب الا ذاتى
 ذاته حق لا نقص ولا عيب ولا حيران بينهما فنفسى

OSMAN ERSH
KUTUPHANISI
No.

نظهر الغيب فان سأل سائل وقال انت تبت لله
 تعالى وتنبى كل شئ فاهنق الاشياء التى رهاها
 كالارض وما فيها والسماء والشمس والقمر والنجوم نحوها
 من العالم العلوى والسفلى فالحجاب قلت هذه المقالات
 اى هذه الوجود متكلم بها مع من لا يرى سوى الله تعالى
 شيئا لا ضلالا له مساواه وجوده وعدمه وفناؤه
 ومن يرى شيئا سوى الله تعالى فليس انامعه جواب
 ولا سؤال لعدم وصوله لهذا المقام فانه لا يرى غير
 ما يرى فانه يرى في ظلمة السوى ومن عرف نفسه لا يرى
 غير الله تعالى في الوجود ومن لا يعرف نفسه لا يرى الله
 تعالى فانه عرفة الله تعالى مشروطة بعرفة النفس
 وكل اناء يترشح بما فيه فناء العسل لا يترشح الا بالعسل
 واناء الصبر لا يترشح الا بالصبر قلت اى الشوق قلبى
 يزيد ويطلق ويران وجنى الصبا بترشح لا كنت مكان
 الهوى مولها به فالى ود معيار يبدى ويشرح x



İSTANBUL
BÜYÜKŞEHİR
BELEDİYESİ
ATATÜRK KİTAPLIĞI



1937
BIBLIOTHECA
DE LITTERIS
ET ORATIONIBUS